حاشیه جدید بر حاشیه جلال بر تهذیب یا تجرید
حقیر نظر کردم از حاشیه جلال است
بر شرح تجرید جلال که دوانی

[illegible] إذ [illegible] للمعنى [illegible] الزيادة [illegible] مدلول اللفظ [illegible]
[illegible] الصادر [illegible] على الموصوف [illegible] لا على الموصوف [illegible]
على الموصوف زيادة [illegible] لا على الموصوف [illegible] مساواة العام [illegible]
[illegible]
[illegible] المعنى [illegible] زيادة [illegible]
[illegible] زيادة [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible] السوق [illegible] السوق [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] المصادر [illegible] المصادر [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

(٢١)

[illegible]

(١) [illegible]

ل ل: الطلاق

[illegible]

٢ [illegible]

[illegible]

وانما يكون ذلك [illegible] الصفة [illegible]
الارادة [illegible]
[illegible] المسمى الطلاق [illegible]
[illegible] الطلاق [illegible] المسمى الطلاق [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

علی الفعل والمصدر وكذا يكون الاسم الظاهر الأول كذا والمساوات مهما كان الأول
والتفصيل لا يشترط الا ان يكون المساوات الا ان يكون الطول السابق والا عن
نوله والاخيرة ما لزوم العبارة او هو المعنى من صريح العبارة لا ما يوهم وحمله على
الا الظاهر علی المجاز ضرورة عدم صحة كون الاسم مطلقا الا علی الظاهر مجردا
من ارتفاع على ما سبق ما ذكره وليس المعنى ولطيفه بكار به لو تعقب الكشف
او عن ادبه المطرده فانه يصح كلام تحقيق المعنى ولم يصر مقصد ذكر ان لوا
السائل لا كان في جميع الصيغ كان اعلم ان هذا الى فى بعض العلوم الاسم المحكوم
وكذا السلم وغيرها واعلم من يا معر وكذلك فيه هذا المعنى الى لا يصدق ان هذا
اعلم انه ورد في الظرف وغيره واعلم في العلاوه والموصوف هذا السر ان يدعى
الاسم ما يعم وورود في الكل والاشاره طرف غير وليس ذلك او الظرف في محو
ما زيد وليس كذلك حين يرد عنه بالظرف بالعلاه وليس مثل كلامه مثال يكون
اعلم الاسم ما يعم دليم وكذلك ولا يلزم ان يحمل كل منهما مختص بالتلويح الى الآخر
من يحمل ان يكون جميع علوم وان كان نوع آخر زائدا على جميع العلوم الاول وكذلك
لا يمكن ذكر في كلام الطرفين بكون جميع علوم ان هذا لا يجمع جميع علوم غيره جميع
علوم غيره ان هذا جميع علوم ان هذا معنى كلام هذا السر على محمل في الصورة المذكورة من
حيث المفصل انه اذا كان المفصل محصا واحدا كان مثال اعلى اكرم احدا
دل الكلام على زيادة كرمه على جميع من عداه المجرور واذا كان الحاصل ان الذين هم
اكرم احد منه دل الكلام على زيادة كرم كل واحد واحد لا على جميع من عداه مجرور
مجرورة على جميع من عداه من مجرور هو معنى علاه المجرور للعدد الزيادة
نوع في الكل لا لانه مثال المفصل اساس مثال جميع من عداه المفصل
ما جمع الیه من جميع الافراد واعترض عليه بانه مثال ان يكون المفصل نوله
الذين هم اكرم احدا هو كل واحد من افراد الذي هو غير مسلم او الظاهر المفصل
في المثال الثاني هو الطرف مثال الموصوف المفصل الذي على جميع من سواهم المجرور

مع قطع النظر عن كل فرد من افراده ما ذكره كذلك لبس المفصل الموصوف والظرف كذلك
فان صح الكل معادل لمعادل الامر في المفضل جميع من في الى المفصل وجميع من
في الكل يكون الاول مفصلا على جميع من سواهم المجرور الا الفصل ليس على المفصل كل
واحد من افراد الاول حتى يكون المفصل على بعض من عداه المفصل كما المصنف اليه
قال الحكم بفصل ثابت على افراد الاول واما ثانی الحکم بفصل كل واحد من افراد
الاول على الثاني اولى وما اورده عليه من الاطلاق ما ذكره من ان المسائل
والقول بان المفضل الموصوف كل واحد منهم افضل من غيرهم من جميع افراد
وكذلك ليس غيرهم كل الاحد اعادهم ولو كان مصاد ما ذكره لم يكن كذلك
وكذا ان صح الكل معادل لمعادل الموصوف الحديث ثابت مورد من صح في
عكس هذا الحاصل من السلم وهاهنا كثير الفصل فيه ما ذكره وصح ورفع الظرف عنه
وعدم ما يرد ولو كان الجزاء ما ذكره لم يكن صحيح ولا دفع الظرف حال كل
الى عدم جمع المجموع الفصل عن ان لا يصح الفصل في احد واحد كما ذكر
وكذا قوله الى الفصل الثاني معناه ان كل واحد منهم افضل من غيرهم من
كل صحابي لا يكون صحيح هذا المعنى ولا يجوز السعي عليه كما المعطوف
هذا مثل ما بعد الصور بزيادة الحسن فيه نوع من الوصف فلا يصح المفصل
المفصول بالادلة المشكل كما هو هو الذي على هذا الكلام وهذا الى الثاني
هو الذي يحمل على ما قال المراد بالمفصل الكل من يفصل كل واحد منهم على غيره
من الكل كما المصنف اليه على ان المراد المختار المفصل الكل هو الكل من غير كل
واحد منهم كان الكل عن صاحب الفصل كما نبه هذا وما قال كون المفصل ثابت قوله
ان الذين هم اكرم احد هو كل واحد واحد منهم غير مسلم بل غير مسلم اد في
هذا المعنى هو ان ظاهر الكل المعادل حمل ما المصنف اليه يلزم المفصل كل واحد
وان الثاني على ما عدا الاحاد وذلك يستلزم المفصل المفصول على الكل احق
فالظاهر المفصل المثال المذكور هو صاحب الثاني مع قطع النظر عن كل الكل افراد

[illegible]

[illegible]

[illegible]

9

من الصنعة الا على ما ذكره هذا الفاضل المعول عليه وما هو الحق الساطع اسماء معربات
لا اعراب لها وبيان ذلك انّ الحكم بان اجزاء المقصود حروف معدودة ما دام كان اطلاق
الكلمة مصحّحاً في عرف الدرس حيث تمنع ان المناط كما ذكره هو ما تركب الاجزاء من بعضها الى الانسان
بعضها مع سواء وهو غيره من اجزاء الكلمة ولا يصح جعل علاوة على الصنعة البسيطة طاهر
جدا الفصل المراد المحمود والمذكور ومن هذا يعلم ان الذي كلمه الزيادة لو كان له جان ان الصلة
معمولا لها الواو المستعمل وايضا للمعنى السابق شئ اجزاء الموصوف اذ كل واحد من الموصوف
اما ان يكون مبتدا او في اصل الكلام كما اعتبره المعترض ليلزم كون كل واحد منهما فاعلا ومعمولا في حاله
الواو المستعمل المسلم منفصل واما ان يكون ابتداء عند سواه كون الكلمة كما اعتبره الفاضل
فيلزم انا نصير ما لا شئ في ما لو بنيه ما ذكر ما قال الشيخ عبد القاهر وهو امام الصناعة
والمسهو وربما لا يعلم حال ان ادار جملة الصلة التي لا شئ على الذي عدد الجملة
الكلام سالم على اسماء من ذي معنى وحرف اعلم ان الالف واللام في الكلمة التي كالذي
الكلمة بعد كلام او في كلام كما او فصلا ان اصل من مراده المقصد وصل ذي الكل
والا المقصد السابع والذي الحسن حسن في كلام الاولى الكلمة عليه فوات الكلام كان ان
ليس من اصل الاولى اختلاط الاصل في ذلك الى اصل حيث من المراد هذا اللفظ الذي
ان لو كان من الصنعة كما ذكره للمعترض لا يكون له ما ذكره الشيخ الامام انه اصلا بل يكون
يعصدر هذا الكلام من احد من العوام فضلا عن مثله من الاعلام وقال العلامة الشارح الكاشي
رحمه الله من حروف الزيادة في المفصل ما يشكل بتوله تعالى وما انزل من آية الا وهي
اكبر من اختها اذ لا يعلم ان يقال الزيادة كل واحد منها افضل من الآخر كما نودي انه
من اسماء الزيادة وفيها كل واحد منها بعينه وهي اكبر من اختها ساما في مجموع الكلام
يكون كل واحد اكبر من الآخر وذلك محال فيقال ان يكون اكبر وليس ما اكبر على اختها الكلمة
في آيات الكوفي من وجه واحد منها كما ان ان يكون المراد الا هي اكبر من اختها في وجه
وقد يكون الثاني كل واحد اكبر من الآخر في وجه هذا اعتبار يعلم ما ذكرناه هو الملحق
الذي ينبغي لا يكره الا جاهل ادمى ما قال الشيخ عبد القاهر والشيخ ابن الحاجب الماثل

تعم الثاني

في هذا الفصل ان يقال هي بمنزلة واحدة وذلك ان الفصل في الاصل الاصل ذو ما ذكرناه حاصل
حروف الاسماء وليس من الاصل ما المراد وما ذكرناه انما هو من الاسماء والمعرب في
الاسماء انه اول ان المسلم الحكم بالبناء يعد الاطلاق في كون معناه ما ذكره
لا لانه جزء لما عرف من اللفظ وهو معنى مبني عند الاطلاق معنى كون معناه اعم
كما في الوجود فان المبنى عند الاطلاق الوجود الخارجي فيكون معناه اعم لانه
على ما ذكره الاسماء والمركب على المراد ومعنى الزيادة في الكلمة الموجه ما والاسم
وذلك كون الصنعة موصوفا بالزيادة في الموجود بحسب الارادة كما صرح الشيخ بالارادة
ساقط عن الصنعة الاولى لها اصلا فالكلام المطلق الاصلي
اول الكلام في المسائل الفطرية في موصوفه او الملابس الفاعل او نوع ما وقع بها ذكرنا فيكون
سائر المسائل الواحدة وهما يعلم عن ذلك الا انه لا يعلم له اول ذي ارادة لا حاجة
لا انه الا بصورة ذلك بان ذكر تفصيل المسائل في هذا الفصل بالبيان الذي يكون الغاية المطلوبة
في بيان السؤال في المسائل بل وذكر المسائل يعرف بما ذكره اولا من انتسابها فيكون الغرض
هو العلم باحوال السوء والى البيان ادارة وبالمعنى المعاد وانما يوجد واحد او لم
والمسائل معناه وان وقع كان الاول بعد المعنى منحصر في الاول وانما اذ حيث انه موجد كل
كل موجد بما هو موجود المعنى في المكان والمطلق كونه ذلك الآخر بما هو المذكور منحصر في
وحيث انه عار لا يكون ذكر موجود او هو يعلم ان لا يوصل كان بما هو موصول الاولى والآخر
من انه الكمال والغاية فيعاد الاول وبالمعاد يعاد الانسان ومعنى اخر وان يكون بعده
الثاني او ومعاد منه الاول في اسماء او انه يكون قبل هو عالم الساعة والمعاد كلمه
المذكور ان لم يعلم شيئا في الحد كما هو المسائل من سوق كلام العول البليغ عليه الاسلام
انها تعلم شيئا في الحد الا لكون ذلك لمراد من اسماء الانسان وذكر بعد الكل
بالوجه الى احوال اسماء الانسان في الامر لا يكون البدء والمعود ونحوه واحد
وذلك على مسار ذي علمها انها بيان تعليم شيئا في الحد فلا يكون المراد حكاية المسائل
على المبدأ والمعاد الذي المعنى منهما ان يكون لا شك والاولى الحصر بالمحل الاطلاق

[illegible]

المعاني في العبارة [illegible] اصلا كالاحوال [illegible] المعاقبة [illegible]
[illegible] الا ان [illegible] والسوال الاول [illegible] الاول [illegible]
والمطلوب [illegible] احوال الناس [illegible] المقصد الاول [illegible]
[illegible] موضوع احد مقاصد الكتاب [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] الاول [illegible] المراد [illegible]
[illegible] رحمه الله [illegible]
[illegible] احوال الناس [illegible] المقصد
[illegible] المراد [illegible] واحد [illegible]
احد المقاصد [illegible] الاول [illegible] عنوان الموضوع [illegible]
المقصد [illegible] الاول [illegible] المسند [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] الاول [illegible] موضوع [illegible] المقصد [illegible]
الحكم [illegible] الاول [illegible] المسند [illegible] المسند
[illegible] الحكم [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] المسند [illegible]
[illegible] الاسناد [illegible]
[illegible] المراد [illegible] الاسناد [illegible]
[illegible] المقصد [illegible]
[illegible] المعاني [illegible]
[illegible] العبارة [illegible]
[illegible] المسند [illegible]
[illegible] المراد [illegible]
[illegible] المعاني [illegible] احوال اللفظ [illegible]

لسعو بعضها

لسعو بعضها [illegible] الاول [illegible]
[illegible] احوال [illegible]
[illegible] احوال [illegible]
[illegible] الحكم [illegible]
[illegible] المقصد [illegible]
[illegible] المسند [illegible]
[illegible] الحكم [illegible]
[illegible] المعاني [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] المقصد [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الحكم [illegible]
[illegible]
[illegible] المعاني [illegible]
[illegible] المسند [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] المعاني [illegible]
[illegible] الحكم [illegible]
[illegible] المعاني [illegible]
[illegible] العبارة [illegible]
[illegible] الحكم [illegible]
كالامر [illegible] المطلق [illegible]

٨ ولا يلزم من عدم تحقق النشر الا في بعض الاوقات عدم ثبوته من احوال المعاد للكل
الظهر انا نقول اذا علم ان ما لا يستحق النشر من جميع احوال المعاد الجسمانية والروحانية
الى ما يستحق وهو ظاهر من شرح المصنف علوما كما ذكره لم يكن شاملا للاعلام
على ان يكون الظهر اذا ما ليس قابلا للعلم المستفاد من قوله في المقصد الخاص لعلم الكلام
ان يكون ما في المعاد الروحاني لو وصل كون من مسائل الكلام لم يكن مقصدا
خاصا لعلم الكلام بل من المسائل المشتركة بين الكلام والحكمة لكونه من مسائل العلوم الحكمية
الطبيعية والرياضية والالهية ولا يتاتى الاختصاص في هذا المقصد الا بشرائط كتب
الكلام سبط قوله اما ما سيأتي من كون علم المعاد من قوله في المقصد الخاص
بعلم الكلام المشتمل على المعاد الروحاني لذا الكلام على المعاد الروحاني من مسائل
علم الكلام دون مسائل غيره اذ ما في المعاد الجسماني مقصد خاص بعلم الكلام
على سبيل الاحتجاج السابق المشتمل على مسائل جسمانية بعد اعتنائه بالشرع على الخصوص
دون الروحاني وكل منهما من احوال الجسمانية بعض مسائله بوجه دون الشرع
بعد المعاد فلا يكون المعاد الروحاني مقصدا خاصا بالكلام بعلم الكلام مخصوص
باحد الامرين اما ان لا يكون مقصدا لكل العلوم او لا بل مقصدا مشتركا
ولما كان لا يكون علم الحكمة مقصدا خاصا لكونها مباحث الجسماني اشد عليه وان الامر
الاساس في الشرع مقصدا اصليا بل ما يتاتى اصلا كما هو كونه من الاصول على ما ذكره اولا
خبر وان عبارة الى ... ذلك خارج عن مسائل الشرع وذلك كما هو كون
في الشرع اعتبار ما في الحكم العقلية والاصول وذلك على ان يكون علم الشرع من الحكم
العقلية وكذا امثاله بعض مسائله سوى من حيث انه من مسائل الحكمة على ما ذكره سابقا بعض
الا انه يتوقف على بعض من لا يحتاج من العلماء الى انه يمكن وجوده في الخارج بل المعاد
المعاد فيمن كان الامر على المدارس ولو مع انه بعد ملاحظة ان يكون من مسائل الحكمة
كالاستدلال وامثال ذلك في هذه الكليات لا يلزم منها التحصيل فصلا عن دعوى الكمال
والتكميل في المعرفة الالهية كما في العلوم الالهية اذا وصلت المعارف الالهية

بوحدانية

ملا يكون الا من جهة الشرع من حيث المسائل النقلية لا الاصل المشهور الذي هو ...
رسالة وحده تحقيق بعض المطالب او الا الشرع في الشرع من فن الاطراف اذا كان الشرع العلوم
لا يكون الا في قبيل ما سواه على جهة علم ما توقف عليه من المقصد الثالث في ذلك الكتاب
وقال في تعريف المعاد ان هذا الشرع من العلوم النظرية كان ادم ولا السلف ولا يكون الا
من جهة الشرع وهو ايضا في علم وحده في الشرع ورد اهل الحس فانهم
قائلون بقولهم ان الشرع يقتضي المعاد لا مما يتوقف على الوجود الالهي وعلمه
للانبياء عليهم السلام او ما يسمى النبي كالوحي لو كان المراد مما ذكره الكمال التام
الاعتقادي من علم ولو بعضه هذا ما لا يتوهم احد احتاج بيانا
ليكون احوال المعاد بحسب المراد لا الاحوال المشتركة بين كل من الاحد واحد
والنشور او الامر كما هو الظاهر انه في اثبات العلم والعلم والقدرة والحياة
والقدرة والسمع والبصر كالواجب والممكن في العالم بعد الامور العامة
لا لذاته مشتركة بين الواحد والكثير او الجوهر والعرض مشتركة بين الوجوب
والامكان ولا يكون ذلك الا ان اراد الاحوال المشتركة بين العلوم او الاشياء في الجملة
ان يكون الامر ما المذكور في الوجود كما ذكره في الكتاب في المقاصد
الست الى الموقف الرابع ان المسائل المذكورة في المقصد الكتاب لم يحصرها
في الامور العامة وسائر ذلك الكتاب اقسام بين الامور العامة وان
ذكر في المقصد الثاني من الامور المشتركة بين الجوهر والواجب ليس من
علم الواجب بل هو علم الجوهر بما هو الموجود المعارف ومن هذا المقام
بان فصل الجوهر يقدمه الكتاب في علم الكلام وكل كتاب في ذلك الكلام على
بعض ما يكون اما في المقصد اما القصور فظاهر واما الكلام فلا يخلو
من كتب العلم او الاول بما يتعلق بكونه كالجوهر المشهور في الصفات
وقيل ما ذكره هذا القائل في تخصيص المسائل المذكورة في الكتاب بالذكر
عن جهة ما سبق ان يكون لم يذكر الاقسام الامور العامة في ما ذكره

والحاصل ان الموضوع ما يبحث فيه عن عوارضه الذاتية اذ لو كر تلك المعاني ولا يحصل ذلك دائما 9
اصلا او حاصلا انما هو في الكتاب فلا يكون اصلا او ما لا لانه لو لا ذلك في الكتاب
الا انه هو المقصود او الامور التي ذكرها اهل ... وهي الكلية والجزئية ...
ثم ان اورد في حاشية ... بالامر العام المشترك ... ان حاد ... ان اراد
العلم او الاتحاد ... الكثرة ... الجوهر المجرد الواحد ... العلة
والمعلول ... الوحدة ... الامور العامة وان اكد
المشترك ... الجوهر ... المطلق ... الجوهر
ذكر الحياة والعلم والقدرة والسمع والبصر ... الواحد ... الجوهر
الكلام ... الامور العامة
لا يوجد ... عنها ... العموم
... الكثرة المحوج
... الجوهر المجرد الواحد ... الكثرة المحوج ... الامور العامة ... الكثرة
... الكثرة ... الموضوع ... الكثرة ... المعدود ... وكذلك
الا ان ... الجوهر المجرد الواحد ... موجود ...
ولا ... الصورة والمادة ... الامور العامة وان كانت العلة ... البسيط
... الامور العامة ... موضوع
... الامور العامة ... موضوع العلم موضوع
... موضوع ... ذلك العلم
... الامور العامة ... والعلة ... ذكر
والصورة ... المقصد الاول
في الكتاب ... الامور العامة ... المقصد
المذكور ... ذكره هنا ... كذلك
الموضوع ... المقصد ... الجوهر ... العرض ... كان في

از بابا انكه

از بابا انكه ... العدد ... ذكر ... الاعلى
... العرض ... المقصد ... المعاد
ولما ... الوحدة والكثرة ... الامور العامة
ذكر ... العلم ... الكثرة بالمحول
والموضوع ... الكثرة ... الموضوع ... المعدود ... الجوهر المجرد
... الموضوع ... الجوهر المجرد
لا ... المحول ... مع ظهوره ... المقصد
المحقق في رسالة ... الامور العامة ... الاشتراك ... المقصد
لا الاشتراك ... الاشتراك ... الجوهر المجرد الواحد
ادكان ... المجرد ... المقصد ... الكثرة ... منه
وما ... موضوع المقصد ... موضوع ... القسم
الطبيعي ... الاصل ... التبويب ...
من كلام ... ما اورده ... الموات ... علم ...
... الموات ... الاصل علوم الاسلام
... المقصد ... العرض ...
... المسائل المذكورة
... ذلك المسائل ... الاحكام ...
المصنف ... بعض المسائل ... المذكور
... بعض المسائل
... المواد ...
... المسائل ... المقصد ...
... الباحث
في جميع كتب ... الارباب ... المحقق ...

والمكرمة او سعد عبد الطبع السلام انه اريد او والسهى الارادة مع اختلاف الطبائع
او الوداع او انما نهم على ذلك كما علم ارد في حاجة حر الرا دل امور في واردة ذلك
نحو اوداسه الموجود برس ام حسن ونحو ذلك او هناك امران كره ما العود وذكره
المحمول ما العدد الاول صحة المحمول والثاني صحة موضوعها وذلك الظاهر الحد ذكر المحمول ذكرنا
الحسن صحة الكلام وحسن الكلام صحة ثم وكذلك انه حسن على انه والاكثر المحمول عليها
انه والسمى بموجبها للعدد في الحلم بها وان اراد بالكثر الى اسمهما الموضوع حصرها
في المحمول فالمحمول المعطى الكثر ما العدد ولم لكن الاستلزم ذلك من يكون الكثر المحمول عليها
مسلوبا عنه لكونه هم الكثر بالعدد لما في ذلك اراد بالكثر الاعم عم مما في
والطول الموضوع والمحمول مرددا الكثر لانهم بالمصدر اولى كما ان كثر المحمول المصدر
صورته بالمصدر لذلك السلم بالمحمول صحته لو كان المصدر كان الكثر لعدم الكم
المتصل وكون الكم من الامور العامة باطل لانه السفت فلا يمثل ذلك في مسألة الامور
العامة ان الكثر مسلما وان كان صحيح لكن في الحس صحة الموضوع ومع السواد كم
الذي هو موصوف والموجوب الذاتي كان صحة مخصوصة بالمبدء كما ان الكل وجوب المبدء لا
صحة لجميع الموجود اذ ذلك المكنات كلها واجبة ببدئها وجميع الاوصاف كل سالا
موصوفا بها الوصف ان اعتبرت يكون بالوصف ووصف كمو صوفا بالذات فان اكثر
بالوصف مسلما صرح لنا ليس لما ذكره ثم ان الكثر من قبل الكلمة بالذات وبالوصف والمعتبر
الكثرة لا الكثرة التي اعم مما بالذات وبالوصف كان الحسن اعم فحسن الرجال وحسن على ام
لكن موصوف يعود به على قولي الوصف كان المتعلق كما التي في الطاعم فان دون على
نصيرة   ويحكم على العدم لكونه ثمرة الوجود اذ لا علم للاكل
الحكم على العدم مطلقا لا يستثنى الامور العامة بالوجوب كون الحكم على العدم
مطلقا وكذا الامتناع ان اريد المطلق ان يراد العموم فان العموم الامتناع
المذكورين من الاحوال المشتركة الجواهر والنوعين في ميل العدم المطلق الانوع
المحوهر لا الانواع من حيث العدد فلما في ذلك عند الاحتمالات التي تكون

يكون بها علمنا العدم المطلق عارضا لها كاصالة في المواد وذلك الحمل على العدم
يكون الحكم عليه مطلقا مع قطع النظر عن ذلك لا يستلزم في الجوهر والوصف لكنها وجب الوجود
بالوجود المطلق او الذهني لو انها حاصل في ملك الوجود ويكون ما يحكم العدم بالعدم
المطلق من احوالها الممكنة المسوب لها واعترض عليه بان العدم المذكور كونها
بما هو مع الوجود المطلق ومقابل له وهو ليس حاله فيهما او موصوفا بها هو المعدوم
المطلق هو الكلي مخصص لا امر لها اصل ابدا ان يكون واحدا ولا حاصرا او لا عرضا
وكذا حكم الامتناع او لا اسلم في العدم المذكور فيما هو مع الوجود المطلق
ومقابل ويكون له لا يكون الموجود الاحصا لكون الالهيات وقت في الالهيات فالحكم
بعض الحكم به دما هو مع يكون الماوا الوجود بخصوصه واقعة واقعة وان كان
كما ان يكون الموضوع موضوع الطبيعي حيث جعل موضوعه الطبيعي وحيث الكون
وانه ليس علم انه مطلقا من ان لا يكون كما يكون في انها انه في بحر الالهيات
فان ذلك لا يوجد كما في الالهيات انها المنطقية بطرائق انما عند من يقول بان الكواكب
في انه بالكلية ومن المشهور المحقق كون انها المعدوم فلان الموضع ان من علوم متعلق
الالهي كالمواد موضوع ليس او صانع او اما الصانع بعد الذي والعرض لا عدم
عنده بالكلية من ما يحمل في الصورة الجسمية في الصورة التي هي بسبب الالهي لها
مسوقة بالكل في الكشف كما ذكر في الالهي يحكم بالنوع ما للاصل يكون واحد
لا ان الحكم الصورة المائية فيحكم على انهو لها لكون الصورة ويتعلق عليها صورة الهواء
والهواء قبل وبالنوع الاحد لا ان الحكم الصورة الهوائية فيحكم عليه لها بذلك
الصورة ويتعلق عليها الصورة المائية وقس عليه سائر الانقلابات فان قيل
يجوز ان يكون بعض الاجسام التي او انما الصانع لا عنه لانها كالكشف وان كان
مسبوقا بالكل لان الوجود المساوي عليها من قواعدهم ان كل كائن فاسد لا ازلي وكثر
الاجسام العنصرية الكلية كالصورة المحسوسة كالصورة الظاهرة المرئية والا ردة
رعد بما في لانها ذكر عليه في عدم حلول بعض للاجسام فلا تطلق على ان كان في

١١ مطلق يمانع الحكم بحصول السكون للعدم الدائم المقابل لمعنى انواع الحركة الذي هو لازم

لا يدوم مطلق السكون لكل حركة مستمرة بعد اوانها على ما ذكروا الشيخ في حقيقة الطهر

من المراد و مالو لم يمنعنا من السكون و الهمع دفعة الامر الطهر مثال الحكم الصادق

من الاجسام سلك الحركة المطلقة بعد المراد على الظهور مثال الاملاك الدائم

الحركة في الوضع واحوال العناصر كلها تتصف بالسكون الى الحدود من الادوار

وكذا الى ان في الاشياع المراد منه ما هو الحكم الدائم او النوع بلا حاجة الى الحدود

ان المعرض اعرض على نوبات الكون الوصف سايرا حال الوجود لذاته الموجود

اولا لا يلزم ان يكون الوجود المطلق مع تحقق بعد ذاته وان المتعدد ما ليس ممكن ذاتي

العدم المطلق لها لحوادث بحكم الوجود المطلق لو ارجعها المكون من قوم معاقبتها

لم يكن من احوال الممكنة الا ان الحال الممكن يحكم في الاشياء فتأمل ولو بعدها

وسوال انه اراد بسوال انصاف المعدوم بالوجود المطلق يمكن ان الصادق الوجود

منه ممكن فيسوال ان يكون الصادق يمنعه سلب ذلك الوجود ممكنا الا ان الصادق ما سلب

او او الوجود من عموم الحكم الا انصاف بالعدم المطلق الذي هو مع الوجود المطلق

واحوال الممكنة ان اراد ان الصادق يجمع افراده ممكن منه ثم ان السعد ظاهر

وان اراد ان الصادق بطبيعة الوجود مع قطع النظر فرده انه ممكن صادق

ان يكون الصادق سلب تلك الطبيعة مع قطع النظر فرده انه ممكنا ممكن صدق

هذا السلب يحتوي الى الوجود ممنوع فلم لا يجوز ان يكون سلب جميع افراد الوجود

منه احد افراد الممكنة اقول على هذا الكلام آثار التحقيق بما ينبغي عن السوء

له على الاعراض الاولى الاعتراض عليه يسقط الناظر لما عورد الا انه من كون الوجود المطلق

غير معلول بدوات المعلق ان يمكن عروض العدم المطلق لها كما علم من قول الكونه

والوحي ليس واجب الوجود بدوات الحدوث لذات الكاشف عليه لوجود ذلك يعلم

في الواحد لذاته المكون لذاته على وجوده كما دلت المطلق المطلق وقد علم

بطلان ما موضعه ان الدين لهذا السوال ذكر ما آثر انقطاع الحكم الى الوجوب فكر

الوجود بالامكان الى ما لا يعلم سواء اعتبرانها العكس لانه الوجود المطلق او الوجود

الخارجي او الوجود الذهني ليس من تلك الوجودات في احاد لكنها الموجود

الذاتي الممكن بسلب تلك الوجودات باسرها عنها ممكن او امكان احد الطرفين

يستلزم امكان الطرف الاخر ثم انهم جعلوا الامكان من احوال الجواهر والاعراض

من اسرار ادراك ان امكان الوجود والعدم من احوال لكان العدم من احوالها

الممكنة السوى كما في على بهذا وبهذا التعريف صدق الموجبة السالبة لا يجوز الا

بعض وجود الموضوع بهذا الطهور وعلى ما جمعناه من الصدق كل موجبة يقتضي وجود

الموضوع فيجب علمها ان الوجود يسلب الوجود المطلق عنها بالامكان وهذا

الحكم صادق فان الاتصاف بالوجود والاتصاف امكان العدم المطلق بعد الرجوع

حاصل من اتصاف الطبيعة الوجود مع قطع النظر افراده ممكن و سلب تلك

الطبيعة مع قطع النظر فرده انه ممكن ويكون في صدق هذا السلب يحتوي الى

الوجود بعينه فلا يلزم ان يكون سلب جميع افراد الوجود من احد افراد الممكنة والاشخاص

ان سلب الطبيعة انما يصدق بسلب جميع الافراد او بسلب فرد من الافراد ذلك الطبيعة

مادة المختص وكان من طعون العام بعينه لعموم الخاص مما يعطى افراده وانما افاده

فيستلزم اسعار جميع افراده ثم ان الحكم الوارد عليه مما انه صرح ان العدم المقابل

هو موجود انه كون الحصول الوجود المطلق يمكن من وجوه لا ما يحصل من لا

يمكن من لوجهه احسنها بما على سلب الوجود المحدود ذلك اللازم من سلب جميع افراد الوجود

من الاول ممكن الا انه ثم على المذكور ان الحكم الدائم ليس يحصل والى ذلك العالم مع عدمه

هذا الصحيح ان العدم ان الصادق ما افراده من الوجود بالكلية مثال الجواهر والاعراض

ممكنة الوجود سواء اعتبر الوجود مطلقا او ذهنيا او خارجيا فيكون سلب جميع افراد الوجود عنه

ممكنا والحاصل ان الامكان حاصل كما كان على ما رجح السلب المذكور وما ذكر في

المعنى وامكان الوجود بالمطلق يستلزم امكان العدم المطلق وهو مع الوجود بالكلية

لان الكون الموجود الصادق وذلك ما اورد ما اورده السوال على المراد ما هو الحكم

من ان موضوع الكلام او موضوع جزء ذلك الفن على ان المعروض من ذلك [illegible] المقصد
المذكور على الوجود العام الشامل لله تعالى وغيره وان كان قسم المتكلم البحث عن
الوجود الشامل لله تعالى وغيره ولا شك ان من الاحوال المشترك بين الله تعالى وغيره [illegible]
لا يحتاج [illegible] معه الى ذكره كما ان ذكر الاحكام المحتاج اليها فان قلت كما ان الوجود
المطلق موضوع لبعض المسائل كذلك الوجود الذاتي موضوع لبعض [illegible] كما
لا يكون الحكم [illegible] مسائل هذا المقصد الا [illegible] لم ذكره هناك الا الوجود
الوجود المطلق قلت لما كان الوجود المطلق من موضوعات هذا المقصد [illegible]
[illegible] الوجود الذاتي الذي هو [illegible] موضوعا لبعض مسائله كالمحمول [illegible]
[illegible] موضوع العلم موضوعا لبعض مسائل ذلك العلم [illegible] الوجود الذاتي
المحمول [illegible] وهو ما يوجد [illegible] موضوع [illegible] الوجود او [illegible]
[illegible] وقد يكون الجنس [illegible] موضوع [illegible] احوال [illegible]
علوم الرياضية [illegible] الصدق [illegible] على العام [illegible] الكلام [illegible]
الاحكام الموضوع على [illegible] او على ما هو [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] موضوع مسائل العلم قد يكون [illegible] موضوع العلم وقد يكون نوعا [illegible]
[illegible] كون الوجود الذاتي موضوعا [illegible] مسائل هذا المقصد [illegible] موضوعا
هذا المقصد [illegible] من [illegible] الاحكام [illegible] المذكور [illegible]
ما ذكره [illegible] موضوع المقصد على موضوع العلم [illegible] موضوعا للمقصد
ولا [illegible] العنوان [illegible] المقصد الاول [illegible]
الكلام [illegible] هذا الا [illegible]
الاعراض [illegible] بالاحساس [illegible] الحيوان والانسان
[illegible] الصدق [illegible] الجوهر [illegible] الجنس [illegible] العام [illegible] الصدق
على الوجود الذاتي الا الصدق على الوجود المطلق الوجود المطلق يصدق
على الوجود الذاتي كان الجنس [illegible] الصدق على الجوهر والجوهر يصدق على الحيوان [illegible]

الوجود ادا [illegible]

ومن ذلك [illegible] موضوع الذي [illegible] وذلك [illegible] الاحساس العامة
[illegible] الصدق [illegible] الاحساس [illegible] ولا الصدق [illegible]
[illegible] انواع موضوع [illegible] ولا الصدق [illegible] موضوع
العلم [illegible] اما [illegible]
[illegible] مسائل العلوم الرياضية [illegible] لا يكون [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] مسائل العلم [illegible]
[illegible] موضوعا [illegible] الامور الكلية [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
الوجود [illegible] مسائل العلم [illegible] موضوعا [illegible]
[illegible] الاوات [illegible]
الموضوع [illegible] الوجود [illegible] الامور
العامة [illegible] الامور [illegible]
[illegible] الانواع [illegible] الوجود [illegible] المعروض [illegible] الموضوع
المقصد [illegible] المقصد [illegible]
[illegible] المقصد [illegible]
[illegible] موضوعا [illegible] المقصد [illegible] علم او [illegible]
[illegible] المقصد المذكور [illegible] موضوعا [illegible] المقصد [illegible] الامور [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] العام الذي هو موضوع المقصد [illegible]
ولا [illegible] الاصطلاح [illegible] المقصد [illegible] الوجود [illegible] العام على [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] ان [illegible]
[illegible] الامور [illegible] المقصد [illegible] الاعراض
[illegible] العام [illegible] الاعراض [illegible]
[illegible] الاصطلاح [illegible] مقدم [illegible]

١٣

احد او المعنى الذي ذكر هنا ان [illegible] لا يدرك [illegible] ما سواه [illegible]

ما سواه [illegible] الموان [illegible]

لا [illegible] او الاستعداد [illegible]

والمعروض [illegible] سواه [illegible]

[illegible] الاستعداد [illegible] والواحد [illegible]

سواء [illegible] الاستعداد والمستعد [illegible] الكلام [illegible]

الذاتي [illegible] الامور العامة [illegible] الاستعداد [illegible] والمعروض [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الامور العامة [illegible]

[illegible]

[illegible]

١٤

لم يكن المسؤول عن ثبوت شيء له بل ثبوته في نفسه وانما الممكن يحتاج في ثبوته الى الغير فلا يكون الا موجود
بذلك الغير وانا القائل بانه واحد الكونين على الحاصل في الموجود
ان قول الكون الماهية في الموجود ليس بمعنى ثبوت الشيء على ما هو الموجود الموجود في
نفسه ما هو الحاصل مع ان المراد في مثل الاول مصدر كان التامة والثاني
مصدر كان الناقصة لا معنى لقول القائل بعد ذلك واذا قيل الوجود في الخارج اخص من الاطلاق
بل في الموجود مطلق الوجود اذ ليس في غيره لا ما يقول الكون في مقابل العدم
الى الوجود ليس الا في معنى واحد في الوجود ثم على العدم في مطلق الموجود مطلق الوجود
ان مطلق المعنى المراد في القضية الكون لكن ما صدق عليه الاخر في دالا
مار ظاهر المشهور وهو العام يكون في اشياء حتى في انه معقولا ما لكن كلامنا هو نحوه
المراد مفهوما في اعتبر في تلك اعادة لا ملازمة بين الموجود بقول ذلك الا اذا ليس
الكون معنى ما هو احدهما الا آخر او بعد المعنى المشترك بينهما اما بعد في
على ذلك ثبوت المعنى عن مسلم لا يقول الكون لمعنى واحد بل وعلى هذا المراد به الموجود
حال الموجود لكونه غير مستقل بالمعقولية لا يعقل الا بالموجود حال كونه يكون
مستقلا بها كاسم الفاعل والمصدر والحيث اليه الموجود في ذلك الاذهان
والموجود في الخارج كالحصة في الشرح اما ما بعد ذلك لم يكن الظاهر الموجود هو الوجود
الى شيء دال له بالمفهوم عليه في الظاهر الموجود هو الوجود المجرد عن الكل
ذهن واحد وجود في شيء لا يراد منه في نفس الشيء بل عليه واما ما ليس قائل
من واحد كان لا يراد على مسمى المراد وذلك ان الشيء يقول قبيل الوجود
من واحد بانه شيء كما حكم ان هذا المعنى محمول لا مما محمول الثاني والاسار
هو كذلك في قسم الوجود والعدم البسيط والمركب على ذلك اسباب الفائدة
في الكون مسمى الكل المعنى الواحد سواء حصل محمولا او موضوعا او لا
هو ذلك المعنى والاحتمال في الموارد والذات في على حين لو في الموجود حال كونه موضوع
من حال كونه محمولا كان ذلك من المعاني بين ما كان الكون اسما للمعنى

لازم هذا الكون الموجود الصفة كان ما عليه الموجود للموصوف

موجود احدهما بالاخر وكان من المعاني ادراك المعنى الوجود هو الكون ولا اقول ان الشرط
من حيث الاصل هو الوجود في حيث منهما المراد بالكون موضوعا او غيره محالا
يمكن الحصول والموجود حتى في انه هو الوجود بلا قسم ولكن منهما غير معنى الوجود
من حيث احدهما بالاخر وكان في ذلك من المعاني الاحتمال المشترك الاخر وكذا في
المعنى المشترك بين احدهما كان من المعاني ما يصدق عليه باعتبار المعنى
ان الوجود معنى واحد محمول على محمول او بالاضافة الى ما هو في الخارج الذي هو الشيء المحصل
فان الشيء بالكسب الى الكل مطلقا على قسمين احدهما بسيط وهو مطلق في الكل
موجود على الاطلاق في الموجود في الاطلاق الاخر وكذا هو مطلق
بل الشيء موجود كذا او ليس موجود كذا فالكون الوجود والاطلاق الاحوال الشائع
صاحب الاثر او غيره بمعنى واحد في الخارج والاشتراك لا يكون الوجود الا الكلي
والمحمول على الشيء كان معنى واحدا لا يكون الشيء باعتبار الاضافة او
مرتبا من المعقولات ولهذا في الخارج لا يراد او انه لم يكن المعنى الواحد
على غير حال وحدوث على ما عليه الان باعتبار وجود الاضافة او في غيرها من
ذلك في المعنى الذي هو الشيء بالكون الوجود وان المعنى ليس الا من حيث الوجود
الا واحد هو المعنى بحصول الاضافة واذا المعنى ليس الا من حيث واحد
وهو وجود الشيء لم يحصل في اثر او ما يلزم ذلك وان كان غير حال وحدوث
مطلقا او مقيدا ثم قال لكن المعنى واحد مسلم لكن لا تمام صار ما الحال واذا
حال ما صار الوائد حصل لكن المعنى بعد ما لم يكن الحاصل وذلك كيف ان
يحصل على ان الاعلام في احد الشيء المعنى يكون المعنى حيث ان الاول ان هذا
الكلام الظاهر اما ان يكون كذلك ليس بموجود يقال ما على ان لم ان الموجود لم يكن
موضع مطلوب ويكون في جواز الشيء كما صح ان العموم مطلقا لا مانع بالاتفاق
خارج من قول الوجود بحصول ثبوت المعنى عن مسلم في انه غير موجود او هو مكتسب
المصنف العلم والاشكال في قول المصنف الموجود في الشيء مطلق الوجود ويكون عليه

المصنف لا موجود وذلك قال السيد عليه الرحمة في شرح المواقف وبعد ... انما
فلان موجود او ماهو بان الوجود الرابطي هو الوجود الحرفي الا انه الوجه السعة ما المعنى
هو الوجود في نفسه الوجود النفسي مطلقا لا الوجود الرابطي في الوجود الرابطي هو الكون
النسبي المعنى على وجه السعة ما هو النسبي هو الكون النسبي مطلقا سواء حمل المحمول ام لا
او المحمول ما لا يسع حتى يكون الرابط ليس مرادفا للمقسم الوجود في ذلك ووجوده الى
المعنى الذي هو الوجود الذي هو الموجود سواء كان ما ذكره هنا او سابقا للاشارة
الوجود ... ما ذكره المحمول الواحد سواء حمل موضوعا او محمولا او رابطا
هو ذلك المعنى ... بنفس وجوده ... على كون ... كان
سواء حمل الى موضوعا او محمولا او رابطا ثم ان الموجود ... بقي الكلام
كما ... ووجوده ... الا ان ... المعنى اوله
ان ... اه رتبة امور الا ... في الامور النسبية ... كل ما هو
بنفس الوجود ... المعنى الذي هو ... يكون ... الموجود هو الفاعل
والمفعول في ... ذكره في ... لازم الدور ... هو الوجود غير
عين الموجود هو الفاعل او المفعول لان الوجود في المعنى ... الكيف
الوجود ... على ... المسلم ... الكلام
وان ... الموجود هو الفاعل او المفعول والا ... الموجود لا ... الى
نظر ... الا ... الوجود ... على ... الوجود الوجود
الذي هو ... الا ... الموجود حيث ... الاعتبار ... المذكور
في الموجود لا ... يكون ... حتى ... والدور ... الاعتبار
نظر ... الدور ... الاعتبار
الموجود ... الموجود ... ان ... ان الرابط
الا ان ... مطلقا ... الموجود ... مطلقا ... بنفس
... الموجود ... لا ... المؤلف

فرانهم اللادر

فر العلم ... المسابقة ... المساوي ... ذلك ... بعض الموجودات انما هو
هو الوجود الذي ذكره في الشك المشهور عن الامام ... على ان
سواء ... الموجود الذي ... العلم ... العلم ... العلم ... المساوي
... المسابقة ... المساوي
الذي ... العلم ... الموجود هو الموجود الذي في الخارج — ملاحظة ... بتلك ... العدل (in margin)
وهو ... ملاحظة الذات ... في الوجود ... الكلام
الوجود ... الموجود ... او ... في ... الكون
... الاول ... لان ... الموجود ... على الدور لانه
من ... الموجود ... وجوده ... بذاتها
الوجود ... المؤلف ... لا ... الموجود ... وان
كان ... لا ... الامكان ... لا يكون ... الوجود المعلوم
لا امكان ... الوجود ... الوجود
... الا ... الامتناع المطلق ... لا يكون ... بالذات
ولا ... لا يكون الموجود ... الوجود ... على ... لا ... وانما
... الموجود ... المعلوم ... موجودا ... ولا يمكن ان
... الامتناع بالذات ... الامتناع ... المعدوم
والمراد ... الموجود ... المعلومية ... الامكان ... الموجود ... بالذات ولا
انما ... الاحسان ... الاحسان على ... الاحسان
كونه ملحوظا بالذات ... بعض الاشراق ... الاطراف ...
انما ... الا ... الامكان ... الامكان الذاتي ... المعدوم
امكان المعلوم ... يكون ذلك ... له ذات ... لا
... لا ذات له اصلا ... ولا ممكنا ولا ممتنعا ... المعدوم
الوجود ... الامور ... الاعلام

الموات [illegible] الامكان ليس [illegible] الامتناع [illegible] والوجوب [illegible]

[illegible] بعدم الامكان [illegible] الوجود [illegible] المعترض [illegible]

[illegible] الامكان [illegible]

[illegible] الاتحاد والانكاد [illegible] الوجود [illegible] الامكان [illegible]

الوجود [illegible] الامكان [illegible] الوجود والعدم [illegible]

[illegible] وجود الموضوع [illegible] الامكان

[illegible] الوجود

[illegible] وجود الموضوع [illegible]

[illegible] الامتناع [illegible] المعدوم

[illegible] المعدوم [illegible]

[illegible] المعدوم [illegible] العدم [illegible] الامكان [illegible]

الوجود [illegible] الامكان [illegible]

[illegible]

[illegible] الامكان [illegible] الامتناع [illegible] والوجوب [illegible]

[illegible]

[illegible] الاسان [illegible]

[illegible]

[illegible] الامتناع [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

من ان طرف السطر لا يحتمل نحو منها حال الكلم المعدود وتحقيق بعضها اتحاد دست اللفظي مع ان
المعتبر ان المعنى اللفظ ان يكون [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

موصوفا [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

19

في الموجود والوجود موصوف بالمؤثر والسلب ... ان يكون بشرط سلب الوجود ...

... اذا كان بشرط المؤثر السلب ... في التصور ...

... التصور ... الموجود المؤثر ... سلب الموجود المؤثر

والسلب ... التصور في التصديق ...

... الوجود ... المؤثر والسلب ... المضاف الى الوجود

[illegible]

[illegible]

بالمعد ... كالوصود والسوت ... كما الماحد ... الوهم ... لا ابلو حكم علمه

مراده وحال ... المحدود ما الموجود ... للال نحل ... الوصود

[illegible]

[illegible]

بنو [illegible]

ونحو الی من سام جانب الحکم بالعطاء والاکرام علاوة علی ما هو مسبوق به مثلا او السؤال [illegible]
سؤال الاکرم [illegible] علیه [illegible] المسؤول [illegible] الاعراض ان [illegible]
[illegible] المطول [illegible] موسی علیه السلام [illegible] العالم واجاب [illegible]
[illegible] علیه [illegible] الکلم المحزون [illegible] العموم [illegible]
[illegible] الاعراض [illegible] السهو [illegible]
ما هو علی تسلیل السؤال فی الاطناب [illegible] الاعراض [illegible]
الاطناب [illegible] الحکم [illegible]
[illegible] الاصل [illegible] العموم [illegible]
[illegible] واحد [illegible]
[illegible] الصلاة والاکرام
[illegible] موسی [illegible]
[illegible] علیه السلام [illegible] الجواب [illegible]
الاطناب [illegible] الکلام موسی [illegible] الکلام [illegible] موسی علیه السلام
[illegible] السموات والارض [illegible]
[illegible] الاطناب [illegible]
[illegible] الجواب [illegible]
[illegible] الاطناب [illegible] الجواب
[illegible] موسی علیه السلام [illegible]
المذکور [illegible] القرآن [illegible]
[illegible] موسی علیه السلام [illegible]
[illegible] موسی علیه السلام [illegible]
[illegible]
موسی علیه السلام [illegible] الله

[illegible] موسی علیه السلام [illegible] السماوات [illegible]
[illegible] والاستکبار
[illegible] الصلاة والاصلاح [illegible]
[illegible]
[illegible] موسی [illegible]
[illegible] الصلاة [illegible]
[illegible] الاسم [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الاطناب [illegible]
[illegible] الکلام [illegible]
[illegible] الاسم [illegible]
والاطناب [illegible]
[illegible] الجواب [illegible]
[illegible] السؤال [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الموضوع [illegible]
[illegible] الاطناب [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الوجه الاول [illegible]
[illegible] المذکور

والوجه الثاني ان الاكمه السوفسطائي لسعد الاكمه وسعد الاسماع فهو صادق الا انه
اذا اسئل عما صدق عليه المشتق الا يحصل مفهوم الصور ثم مفهوم ولا الموصوف بما صدق
عليه المشتق كما يوهم بعض الناظرين في الكتاب من سوى كلام الكاتب ثم انه اراد وما
لا يحصل بها المشتق من يوصف بالمشتق المفهوم منه الموصوف بما صدق عليه المشتق كان يعرف
من دلالة المشتق على القسم الاول وهو كلام المعهود من غير قصور ولا يرد عليه
ان اراده البعض الاول ملزوم ان يوصف بالمشتق كالمشتق من يوصف كالواحد ما صدق عليه الكون
بوجود الحساس بالمتحرك بالارادة ولا يكون من يوصف بالاحساس بالمتحرك بالارادة
فيما هو المقصود يوصف بما صدق عليه الحساس لا المفهوم الذي هو معنى المشتق لو قصد
يوصف بالمشتق الاستلزام من يوصف بالاحساس بالمتحرك بالارادة وكلام المعهود ايضا دال على
ان اراده يوصف بمفهوم المشتق حيث قال معلوم المشتق يحمل كسر ولم يرد كان ما صدق
عليه الحساس بما قال المعلوم ثم هو غير مفهوم منه كما يرد وا ذا كان ثم الاول معلوم بالحساس ثم
لكون الموصوف الحيوان عليه كالمتحرك بالارادة ثم تو كان الحساس المتحرك بالارادة
بو معا لازم الموصوف ثم لا انفكاك المطلق المساوي ثم ما الحسم حقيق ثم موضع
ولا خفاء في الانفكاك في الموصوف المذكور كما هو ظاهر لبطلان الحساس وهو معلوم في المقام
لا ما هو مذكور بعد الموصوف المطلق الصدق على الموصوف المفهوم الموصوف لا بما صدق عليه
وما ورد فيه ان ذلك سوى ما القائل الفاضل ولان ما صدق عليه سوى الحساس لكونه
المقول المحقق مثلا وهو غير صالح لان يكون في الحقيقة صالحا لان يصلح المتحرك بالارادة
لا انه لو يكون الانفكاك الى ان المعهود مراد المحقق بحمله او ما لا يليق
ما به السوفسطائي بما صدق عليه المشتق من سلم او لو كان السائل ثم لا انه الحس
يوصف بما صدق عليه الحساس المعلوم كما هو موصوف المشتق من وردها بما صدق عليه الحس
بمعنى المعقول انما هو الشيء اذ هو حمل يكون السؤال بما صدق عليه المشتق منه
المعهود منه الموصوف كان هذا مثل يكون من مبدأ ما صدق عليه مبداه
مفهوم المشتق المفهوم الحس بو مما يمكن بالكتاب الحس من كلام في نسبة الكتاب منه

صرح بان المسؤول عنه في هذا السؤال هو ما صدق عليه الاعم من ذلك فيكون هو ما ذكر
ما اوقعه فيه ان لو قصد يوصف بمفهوم الحساس ثم ثم يوصف بالاحساس بالمتحرك بالارادة ثم
علم وايضا ثم ذلك لو كان المتحرك بالارادة حد المعهود الاحساس وليس كذلك
ثم الموصوف بالارادة غير مفهوم الحساس لظهور السوفسطائي بمفهوم المتحرك سواء كان حدا او
رسما لو الاول الحق على مراده في سؤاله السائل ثم يوصف المشتق فالقسم احدهما
هو جواب السؤال عن معنى مفهوم الكل ما هو جواب السؤال عما صدق عليه المشتق
وعلى هذا الوجه لا يرد على المحقق ايضا انه حكم بان الاول مسلم وسوق المراد
بالمعهود ان الكل معنى ما ذكره ما السائل الكل يوصف بما صدق عليه لانه صرح بان
السؤال عما صدق عليه الذي هو المراد في الكلام كما ذكره او هو اكثر ولا يرد ان
الى المعلوم يكون المراد منه ان فيه اكثر وكلمة هو الكون لا يحمل وما في حواب
السؤال عن انما هو موصوف لكن يكون السؤال المطلق منه وما الصدق عليه المفهوم
والمواد منه الكل اكثر والمفهوم لكن حصل يوصف المشتق الاعم من ان مفهوم المشتق
ما هو السؤال الذي هو يوصف بما صدق عليه هذا المعترض عن سؤال المشتق كما هو عبارة
السائل ثم ايضا حكما بما ستعرفه لا يطلق مثل يوجه من بعدما انه يمكن يوهم ان ما صدق
عليه هو الموجود المحقق لا غير فهو خلاف الواقع مثل الطلب لا الصدق بعضها بعض ما ذكر
الاول ثم من الموجود الا انا سواه ما هو يقال عليها ومعنى يعرف ما في جواب
وصف الحس بان الكلمة العقل المساوي السؤال انما الحس مع الافراد والموصوف والمحقق
مطابق ثم وجواب ربما ان يكون السؤال عن الانسان المعلوم بوجه العلم المطابق
بوجه اكثر او كثير كما هو الموضع الافراد المحققة بسقط ما داوه من انه الانفكاك
كما هو من بطلان الحس وهو معلوم لا ما ثم من ذكر ثم على الانفكاك المذكور لا كما ثم صورة
السؤال لان العقل المساوي هناك من حيث المعلوم بهذا المساوي من هذا المحصل كالا
يكون مراد مما يحمل العموم على السوفسطائي لمفهوم الموصوف في غير سورة الان
الكلام في الموصوف هنا هو مفهوم الحساس والمتحرك بالارادة وكذا مجموع

الا ان ... الصادق لا يرجح ... الموقوف ... الموقوف ...

الا ان ... الاول ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

٢٤

الامر الموجود آخر العدم وما لاكر معنى المقصود او الحاصل من الرسم هو المنتصر او ان
المرسوم اي او من المرسوم وليس في هذا الكلام ما يوهم ان فيه بيان كما الموجود ان
حين رد تعريف الموجود آن انواع الكلام كما كتبه على حدة وليس المراد مطلق الصنع
كما هو مراد الاعلام لسقط الحدود عند الاما سالا الا الممكن من اهل الاصول الذي ارى
من له وجود معلوم المصادر حين لا ممكن من اهل الاصول ولكون كتبه اصلي اما لاحد [illegible]
لا عدم لا على عدم جواز ان يكون لكون بعض وجوده لظهر بالمعرف [illegible]
ذلك الوجه وجد على حد هذا التعريف ما هو للمراد من المعرف بالوجه الثاني وان
حين ما وجود وان حين يدل على انه حين الكلام الموجود هذا المقام فالمعرف [illegible]
ان الموجود في المعرف كما يخرج ان هو واحد يدعي عدم صدق المعرف على المعرف
على الساكن كما صورة العدد عدم المنع والجمع في المعرف على عدم الصدق [illegible]
لا دخول عدم الجمع فان دخول عدم الجمع اعم من الخروج فقط او المعرف او وجه
حتى ما يطلق من صدق المعرف على المعرف على وجه فان لم يوجد او رد
هذا انما ذكر في الحكمي من سابق هذه العبارة يدل على ان المراد من المعرف [illegible]
اما الاعتبار الحادث من الوضع المراد فان وضع المعرف بحيث وضع المركب [illegible]
وللسفاوت بينهما الا الحال والتفصيل والثاني اولى لان في وضع المعرف له يكون [illegible]
كالمستقر [illegible] المعرف للمعرف ليس بعضها ما هم كما ان وجه هنا تعلم ان المراد في
من العدم وسلب الكون في العدم ان يكون معناه وذلك وان اعترض على ما لا سلم ذلك
السرج يدل على ان المراد في المعرف والمركب اما يدل على ذلك لو كان حجم الوجود
ما هو ان كان الوجود راجعا الى اللفظ المراد وليس كون كل منه من الوضع لان لفظ
المعرف والمركب في موضع مواده في الالفاظ المعرفة المراد وكان الحكم والاسم العادي
من المعرف والمركب بالاجمال والتفصيل او كان بينهما واحد اما المعاوضة [illegible]
الى اللفظ ليس الا كما سلب العدم وسلب الكون في البس الكتب المعتبرة المشار
الى الوضع المراد في ان علم انه مصرح به او ان في صح المعرف وما لم اوكد مستمر

الحاصل

الاسلوب في ذلك ليس على وجه ما يراد في العلم الحاكم كما ذا الا على المعرف [illegible]
كاسم السعار اسم العدم المراد من المعرف والمركب او بل حكم المراد في بعضها [illegible]
لكن بعض الاسلوب هذا المقطوع ليس بكلي الظاهر يعود ليس ارادة الا الالفاظ
المراد في ما هو الوجه معلوم وكذلك الى ردي كتبه الكلام لو لم يكن السعادة [illegible]
المعرف والمركب بالاجمال والتفصيل الوجه ما ذكر من حكم التفصيل المستعاد ليكون [illegible]
لا ارادة كان المعرف والاخر التفصيل كما ذهب اليه المعرف كان التفصيل المستعاد
من المركب معرفة او هو ليس في العدم وسلب الكون في المعرف والاول في التفصيل
لهو كون اما المشار اليه في الوضع ما ذكر او على الاجمال او ذلك مثال الثاني او
لا اراد ل عن منع كون تصور الاسم ليس من حيث التفصيل اصلا الثاني
لان المنع المعرف كلا الوجود وسواء تصور بالكنه معلوم السابق وانا اطلق في البيان
في تعريف الوجود وان المنع ليس لطلقا بيان من ان عليه لو ظهر المقصود وبدونه ان
وانما بيان لعدم المنع المذكور فلان المقصود او كان امر اعتباريا انه العاقل
ذكر المعرف ليس الامر اصلا لا ذهنا ولا خارجا كان معرفة كونه ذاتيه ادلة الصحيح [illegible]
معقول او موجود حين تصور العالي هو المعقول المرئي الموجود او ما ذكره يكون [illegible]
وان الحكم الذي لا وجود له في الامر كالاسم بلا تكون ذهنا ولا خارجا او الظل
ما المعاكس بلا ما هو في نفس الامر يكون اصلا لا يكون له وجود هنا لا يكون نسبيا بينهما
لكن الوجود فيها ما ذكر الى المعقول ام مع انه اعتبار الوجود في الخارج بعد الذكر
في كتبهم الحكمي كما الاشراق وسبيل سواء منها ملازمة الذهن لان ما في الذهن [illegible]
من او ان حدوده ان هذا مسلما في حدود وما في ذهنه من حدوده كالانس [illegible]
تماد هذا الحكم والمعقولات كما لو الوجود من المعقولات المعقولة لا مسانع [illegible]
وعلو الوجود من آن الى الاعلم في مطلق الموصوف اولا الا لكن [illegible] المعلا
الى بعض المعرف في الوجه والوجود والمقصود وهو في وجه له امكان للاحضار [illegible]
وكونه اولا او مستعملا على هذا المعنى الى الوجه هذه المقصود ما هو اما الى الان

٢٥

مما وبالملائكة ... سموط الشيخ الوحدة وان كان ... العالم ...

لكون ... الاعتبارية الكثار ... موجودة

مكاره ... موجود ... موجودة كان ...

وهذا ... الاعراض الموجودة ... موجودة ... الذهن ...

الاسود ... سواده ... الموجود ...

في الذهن ... الموحد ... الوحدة ...

الوحي ... الموجود ... الموحد ... الا ...

... الوحدة ... المصدر ... حكم ...

... [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

كون الاولى واما قول المحقق بعض كلامه هو عالم الاقوال والعبارة الصحيحة مع كل شيء
كما ذكره المحقق في شرحه الكلام لا مساس الكلام في ان لا تصور ان اراد
السؤال الاول على ان في الكلي هو الامر العقلي حتى يكون المصداق اذا
كون الموضوع مصداقا لانه يتحقق المصداق في الخارج مع الاختلاف
المذكور وهو ما الحق من المفهوم وكيف يكون المصداق ولا يكون الا مصداق
المفهوم لا يكون الا من حيث وارادة الكلي في الخارج مع كون المعنى في مصداقه
معلوم كون الافراد مصداق له واما الشخص مع كلامه ومع ان التشخص
عارض لماهيات المشخص كلي ما في المعنى ودوام الالفاظ في الخارج دوام
الالفاظ ومن البين ان الماهية يكون الماهية مع دوام الالفاظ يكون مصداقا مع دوام
الالفاظ في الخارج في الصحيح ان المعنى الثاني السابق لا يكون الا ما صدق من ذلك
معلوم بكون كلام المحقق من مصداق الكلي فلا يكون حمل الكلام في مادة المعرض من الرابع
معنى الالفاظ والاساس من حيث ذلك و الله يكون ما من الكلي على الكلي
الكلي يكون كلى الكلى من الكلى الحمل في الكلى الاعم الا ما هو الطبيعي
معنى الكلي هو الطبيعي الكلي معنى الكلي من حيث الطبيعي الكلي هو الماهية الا ان الطبيعي
الموجود الا هو مع معنى الكلي من حيث الوجود في الموضوع لا الاصل في معنى الطبيعي
الماهية على الوجود بانه الطبيعي الا ان الموضوع لا اصول لها لعدم الكلي الا
الطبيعي فيكون مصداقا للافراد والاصل والحمل ذاته الكلي انه كلي من حيث
الافراد لا يكون الا في الكلي من الافراد الكلية ومعنى كلي الكلي
ما من الاعم و الاخص وان مصداق الكلي الاول الكلي ليس الكلي الا ان
الحمل ان الاعم من الحمل الكلي من الافراد الكلي ذاته نظر الى الخارج من
ان الموضوع من الحمل ذاته من الحمل الاول لهو الخارج في الكلي الطبيعي
ان في الخارج في الماهية الاولى في الخارج موجود بهذا الحمل الكلي في الخارج
لا يكون الكلي الا من حيث هو الكلي من حيث الموجود الكلي بعينه في الخارج

الفرق

ما قوله كان الموضوع المحمول بينهما من حيث الكلي في المصداق ودوام
الفرد على كون الالفاظ والتصور من حيث الطبيعي الا في ما هو الامر في الخارج الا ان
ان ما لا يكون الا من حيث هو الطبيعي الكلي في الخارج الا ان الكلي لا يكون مصداق
ان الحمل هو الموضوع الكلي في الخارج ان لا الكلي الطبيعي الا ان الموضوع له
الموضوع لا يكون الا على الموضوع المصداق ان الحمل في الموضوع الا ان الطبيعي لا
في الخارج في الكلي وهو ما في الخارج ان الكلي في الخارج من الوجود وهو
من الموضوع في الخارج من الكلي بما هو الكلي في الخارج و الكلي
والحمل معناه من حيث الكلي من الحمل الا ان من حيث الموضوع في الاولى الكلي
الطبيعي من حيث هو الاول الا من الحمل مع الكلي من حيث الا الحمل وهو الكلي
معنى الموضوع في الحمل من حيث الكلي الا من حيث الوجود لا الاصل في الكلي
بالاصل من الموضوع من حيث هو الكلي من حيث الطبيعي وهو الحمل الا لا الاصل في الكلي
وان ذلك في الخارج ان المصداق من حيث ما في الخارج من الحمل لا الموضوع
في الخارج بالكلية لا الكلي الا من الكلي وهو الموضوع في الحمل الكلي
الحمل هو معنى الكلي ان الكلي من حيث الموضوع لا الكلي الا الحمل لا يكون
مصداقه من الحمل الكلي من حيث الكلي في الحمل الا في الحمل مصداقا
لمعنى الكلي في الحمل لا الحمل في الحمل
حاصله ان الحمل الكلي على الطبيعي من حيث الكلي الا مع الحمل في الكلي
ان الكلي في الحمل الا في الكلي مع الاصل من حيث الموضوع الا الاول ما في الكلي
معنى الكلي من حيث الا من ان الكلي يعنى الحمل مع الكلي من الكلي الموضوع
في الحمل من حيث الكلي في الموضوع لا الكلي ان ذلك يكون من حيث الكلي
من الكلي الا من حيث الكلي في الحمل ان الكلي في الحمل من الكلي
او الكلي في الحمل الكلي الا في الحمل من الموضوع الكلي من حيث الموضوع

٢٩

ودان [illegible] معدوم المعدوم [illegible] الوجود [illegible] والكل [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] كان [illegible] السلوب [illegible]
الوجود [illegible] الا الوجود [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الاضلاع [illegible] معا و [illegible] يكون [illegible] المثلث [illegible] مساوی الاضلاع [illegible]
[illegible] مساوی الاضلاع ان كان [illegible] لم [illegible] كان [illegible]
[illegible] ان كان [illegible] [illegible] اما [illegible]
[illegible] مساوی الاضلاع [illegible] ان كان [illegible]
[illegible] الكل [illegible] يكون [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] المثلث [illegible] مساوی الاضلاع
[illegible] المثلث [illegible]
[illegible] المثلث [illegible] المثلث المطلق
[illegible] الموجود [illegible] معلوم [illegible] مساوی
الاضلاع مساوی الاضلاع [illegible] مساوی الاضلاع [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] كان [illegible] المعدوم [illegible]
الوجود [illegible] المثلث الموجود [illegible] مساوی الاضلاع [illegible]
[illegible] المثلث [illegible] المثلث [illegible]
[illegible] المثلث الموجود [illegible]
المثلث [illegible]
[illegible] لا [illegible] الكل [illegible] كان [illegible] الجوهر
[illegible] الكل [illegible]
[illegible] الكل [illegible] كان [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] الله [illegible] لا ان [illegible]
[illegible] الحصول [illegible]
[illegible] الان [illegible] والله اعلم [illegible]

الوجود [illegible] المعدوم الواحد الكلف [illegible] كان
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الحصول [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الاسود [illegible]
[illegible] المطلق [illegible] الاسود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الاتصاف [illegible] الاتصاف [illegible]
[illegible] الاتصاف [illegible] الاتصاف [illegible]
[illegible] الاسود [illegible] الاتصاف [illegible]
[illegible] الاتصاف [illegible]
[illegible] الاتصاف [illegible]
[illegible] الاتصاف [illegible] الوجود
[illegible] الموجود [illegible] الحصول [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود
[illegible] الحصول [illegible]
[illegible] الحصول [illegible] الحصول
[illegible] الحصول [illegible]
[illegible] الحصول [illegible]
الحصول [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الحصول [illegible] الحصول [illegible]
[illegible] الحصول [illegible]
[illegible] الحصول [illegible]

٣٣

بحصول الاعلى بالحصول فحصر انه لا يكون الا الى سوا الطلب [illegible] المسلك الى مثل
الحصول بعد العرض الى سوا الحصول [illegible] الحصول لا يكون الا على الحصول
وكلام الحصول او العدد دليل ان الوجود والحصول [illegible] الكاسب [illegible]
لا يكون سلكا من الطلب [illegible] [illegible] [illegible] المراد ما سوا الحصول
احصل و [illegible] يكون على [illegible] الحصول [illegible] الذات [illegible] يكون [illegible] الحصول او [illegible]
كما [illegible] السوا [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الطلب [illegible]
السادس [illegible] الى [illegible] الكلام لا الحصول [illegible] الدليل الدال [illegible]
المسلك [illegible] الحصول اذا كان [illegible] الحصول [illegible]
من [illegible] ما ذكره [illegible] [illegible] [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] [illegible] الحصول سوا [illegible] [illegible] ما ذكره [illegible]
العالم [illegible] [illegible] الاول [illegible] ما ذكره [illegible]
المراد المسلك [illegible] الاولى او الاولى او الاسود او الزيادة والنقصان
[illegible] الاول [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
الاصناف الاولى [illegible] [illegible] [illegible] الاصناف [illegible] [illegible]
والزيادة والنقصان [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] ان يكون [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الاسود والابيض [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

سواد الاسود وما له سواد والضعف [illegible] كان العارض [illegible] السواد [illegible]
[illegible] المسلك [illegible] الاساس [illegible] ان كان [illegible] [illegible] العارض [illegible]
[illegible] السواد [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الكلام [illegible] [illegible]
[illegible] السواد [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الاولى [illegible] العارض
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] السواد [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] والضعف
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] والضعف [illegible]
والمعقول [illegible] المسلك [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الاسود [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] السواد [illegible] [illegible] [illegible] الكلام [illegible] السواد
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الاسود [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] المسلك [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

وهو حاصل ما ذكرنا من ان المسكوت عنه ان كان مساويا او اولى من المنطوق في الحكم
ان في الموضع الذي السكوت الا اعم لكن خلاف المفهوم اولى في الاصل في اعتبار كل
مفهوم المخالف السكوت السكوت الاعم لكن الاول مفهوم سلم ثم يكون شرط
اصلا في الا انه من مادة العموم الخاص الفاعل كلما هو مسلم
ما لم يحصل الا بعض الافراد ثم الخصوص بحيث لا يحصل الفعل
كالمحمول الحكم ثم الفعل الخبر ثم الخبر سوا لا يحصل الا في الاول
ما لم يكن لخصوص العموم بسبب المسكوت المحصل الخاص وليس على الخصوص
وان كان لخصوص لا من حيث الخاص الا كما هو المشهور من اهل النظر فاما حكم
ليس كون الا انما بعض يعني نحو بعض الا انما لا على المسكوت بعض اخر منها
المسكوت لكن ذلك لو وجب المسكوت لكان العموم الا اما في المسكوت اما الحكم في الخاص
مسالة الحكم بعضها بعض لا امور مطلقة عموم الخصوص كاحد علي المسكوت الا الخاص
سائر ان الذكر في نفس العموم وبان الدليل في الاول على نحو لان المطلق في بيان
الدليل وبيان الخصوص في الاول عين المسلم وبيان الاول وهو على المسلم ما لم يكن حاصل
ادوات الحكم لكن من ذلك ما يعم واما احتمال من الا المسكوت في الاول
في الكلام من حصول الا الحكم لما لا امارة وان كان في ذلك الاول من هذه الامكان
سوا كان من ذاته او جعله مثلا لكون السواد المحل في الحكم ان لم يكن مسلما
ان الاسكول في سواد جسم اخر او في السواد اخر الى ان هذا ما ذكره من نفس عدم حاصل
الدليل في الاول مع العدد الاخر بعد ذكر ما نفيه الى انه لم اذ وما هو المحصل
وان العلة المفهوم من كلامه وان وجد الا ارادة وليس لكم من ذاك المحصل سوا اراده
لعموم العام بان المفهوم وهو على مفهوم لكن هذا المفهوم لكن الفعل و
انه هو المعاني اصلا في الدليل في ارادة لكن الحكم الذي والعموم لو اوجب
ما لم يكن الا وانما في الحكم العموم لكن الا احتمال هو الاول في الاولى احتمال الحارث او
بعده لا الله بيانه في الخصوص ذلك الا احتمال هو الحارث من عدم الا لكون ذلك الحارث من الله

لها

سكت والمسكوت عن الاصطلاح في صورة الدلالة يكون مسندا اليه في صورة ان لا يكون مسكوتا
لا مفهوم لم يحصل في الحكم الاصطلاح في الا الاول والمراد في المسكوت العموم الى كان الدلالة
حاصلا لا ارادة ولا التصحيح لكن له لها او فعلا لكان الاصطلاح المراد من المسكوت
في الارادة في المسكوت الا ان من وجهها لا في المعنى الاول في معنى ان حاصل الاصطلاح
الاول ذكره في هذا الارادة به سواء ان يعني بعضها مسلما لكن من الاصطلاح الا ان ارادة
لا يكون ذلك الصحيح مما يمكن من الا من الا اصطلاح المسكوت عنها بكون ذلك لكن منهما
وهذا العوض المعارض او لكان العارض بعد ذلك في بعضها وان لم يكن من واحد انما
ثم لكن من الا انه الاول المسكوت عنها وليس الكلام في الاصطلاح يكون في الاول
ان الاصطلاح هو ان لم يعطه الاول في ان الصلاة لا مسلم وجوده هو المطلق الاصطلاح
في الوجه ومعه هو الا اجمال لما ذكره اولا بعض الكلام في العامل في جواب البعض
ولا الا المحل في ذلك هو لكن بعض لا الاول والعموم في الحق الذي ذكر في الكلام الاول
هو بعض بعضه وحاصل الكلام الحكم منه المسكوت في الاول انما وجود وجوده في الوجه
مع الا الوجوه منها او كان لكن الاصطلاح المراد من الاصطلاح المفهوم وهكذا على العارض
في مفهوم العارض لكن كون العارض في الا انما يكون اصطلاح المفهوم والمسكوت على العارض
في مفهوم الحكم الاول يكون وجه المفهوم في العارض ما في الاصطلاح الا في الاصطلاح
المفهوم ومسند الى ذلك كون ان هو وجه المعنى في الاول ويكون الاصطلاح مسندا اليه
المفهوم والمسكوت هو المراد لكلامه وليس هو الا ان البعض اصلا كان لا يطلب
المفهوم مطلقا في وارد في اولا وتفسير ما لا ان يراد المراد ثم ان كان هذا المفهوم
والمسكوت هو المعنى وليس الى انه الا يكون هو الا المسكوت بعض المراد في هذا المعنى
الا انه الكلام المحقق في الاصطلاح المفهوم في المسكوت في الاول ولا ذكره في الكلي وحصول الارادة
ما ان لا يكون لكن المسكوت حصول في ارادة وهو حصول الارادة ذلك نقض الا انه
لا يكون علمها موافقا ذلك المعنى الذي لما منها كان حق مفهوم المعنى ان الحد لم
لكن حصول الحد هنا الا انه في اطلاق المعنى في غير احد طرفيه هو حال المفهوم فيه يتحقق ان

٣٥

بعد الوجود ومسمى الحكماء لا يمنعون انه لا يخفى ان الامر الوجود والمعدوم

نفس الموجود والمعدوم والذي يعلم المعنى فيكون الاعتبار الذي ما دام الوجود

الافراد وهو انما هو الوجود بما هو الطبيعة الشخصية الكلي المشترك من حيث انها

الكلي المذكور انما الوجود موجود لا انه الخارج كان موجودا كالاسود وما يعدا

اذا اعتبر ان الوجود موجود فكان بالاسود هو الذي يتصف بالاسود

من السواد وهو السواد اما باعتبار خارج عنه فانه كان موجودا من الاعتبارات

كالموجود والمعدوم على الوجود والمعدوم الاعتبارات المشتركة الوجود والمعدوم

وجود ما في نفس الامر الوجود كالمعدوم بنفس المعدوم ولا يستلزم الحمل ان الوجود

بعد الوجود الفرد لا نسبة ولا اعتبار لهم الحق مع المركب من الوجود الكلي الذي

حصول الوجود الحاصل في نفس الامر ولا الاعتبار الذي هو الحصول باعتبار حصوله في

على الوجود حال تحصيله افراده بعد الوجود مطلقا ولكن اضافة الحصول بالعدد

الوجود والموجود المشترك الذي تركيب انما والاعلام الاسلم وفي الاكتساب للحقيقي

من الحصول ان ذكره ثم الامور يكون افراده بما يكون في الموضع الافراد كما للايجاد

فيذكر في الموضوع والحصول الكلي صفة للطبيعي والكلي حاصل افراده لا المعني الامر

ومن الموضع الافراد بما هو صفة للطبيعي والحصول الطبيعي لما هو صفة لسواد التعرف

من الطبيعي الكلي واما ما علا ما الاكل الحمل الحد في حدود الذاتي العوارض مع الوجود

لما في نفس الامر حصول تلك العوارض فيه فحصول مبدا لها في مصدر الوجود

لا وجود الملحوظ في نفس الامر اصلا وهذا المعنى يكون منشأ الوجود لمعنى المراد

عندهم الا انما هو الموجود ونفسها بحده من غير حصوله مبدا حقيقة الامر

في الاعتبار المطلق الذي لا الطبيعي نفس الامر حصول مبدا ولا وجود في الذات اصلا ولكن

اعتبار الاساس لا افراد الان كما اعتبر الوجود في افراد الموجود وكون افراد الاساس

لا يعلم الا الموجود في الحد الذاتي افراد الموجود منه في الاتصاف بالوجود

معا لا اشكال فيه مما لا اعتبار الذي هو علم حصوله في نفس الامر واما ما لا

لكون الوجود

لكون الوجي حال حصول افراده لعدم الوجود مطلقا من حيث قال الوجود منشأ للاتحاد

المحمول المتحد مع الموضوع كما ذكره ولا حصول له في الواقع كما اعرف من الاعتبار

الذي الموجود لا الطبيعي الذاتي من ذاته الامتياز الذي كما عرفت ان ما ذكره في

من حيثية الاتحاد في الشكل في الاصطلاح لا فرق العام والاشتراك في الحمل

في الافراد لان الحصول ما ذكره الموضع المشترك هو حصوله افراده والمعاد في

والحصول منشأ الانتزاع فلا يكون هناك تفاوت في الحصول فلا يكون مشكلا في

الطلاق انه الامور بل في تحصيل الطبيعي الحقيقة افراده فان يكون الحمل فيها حقيقيا

والوجود منشأ تحصيلها كما اورده صاحب الاشراق الا من حيث انه ذكره لا ينافي بعد الوجود

من تحصيل الكلام المراد في الحمل ان الحمل المتعلق بالمعنى العام عاري

والاسماء

من الموجود واحد على تفصيل الاتحاد في افراد والوجود الذي ليس الوجود المطلق نفسه

لو علم انه ما هو الكلي امورا التي لها المعاني كما في المحمول الا ما فيه ما هو لوازم

المعنى لان الوجود والواجب منشأ الاتحاد والوجود والمحمول في الحقيقة والمعاني والاشكال والاصطلاح

والنوع لوازم المحمول في الامور يكون منشأ موجود وما امر في الوجود ورد الحمل والاشكال الوجودي

سواء كان الحمل او الطبيعي بالذات بحسب نوع كالحمل على المطلق اذا اعتبر مع الوجود

وراء الحمل فيصدق ان كل موجود وجود حاصل ورد الحمل والمعاني لا يمنع موجود وموجود

في نفسه ولكن الامر وتعريف ذلك من حيث الموجود انما او لا يمكن الا مصادرة على المطلوب

عبارة السواد في الموجود افراد المشتمل على افراد موجود فيها الى الطبيعي العوارض

واما ما سبق فلا ما لا اسلم المشهور المشترك التحقيق الذي هو الوجود الواحد وجود الحكم

في المشهور المشترك الحقيقي انه هو الواحد والحكم لا وجود فيها الا ان على انتزاعي

كما مر في الاشارة واما ما قيل فلا يكون الموجود مطلقا وافراد المشترك لكونه

سواء كان الوجود بعلمه من غير المسمى او ورد انه سواء كان الاوائل لسواد الاول فيكون لها

سواء في سواء لها او ان تحصيل كلام هنا الفاضل المعلول هو الاشكال لا الحمل المتعارف

على الموجود افراد الذي له الحمل ما لم يوجد انه الوجود الواجب منشأ على الحمل وجود

٤٩

الملك مصباح انما الا كان للاشعة والاصباح لوازم الملك المخصوص محمد [illegible] الملك
من [illegible] الوحدة [illegible] الوحدة [illegible] [illegible]
والدليل عليه [illegible] لوازم الكمال التي [illegible] [illegible] المطلق
احتمال [illegible] الاستدلال [illegible] احدهما [illegible] الوجود [illegible] الاصباح والاشعة
[illegible] الاصباح والاشعة من لوازم الملك [illegible] المقدس [illegible] الموجود وما
ذكره المعترض [illegible] الوجود والواجب ووجود الملك
من ان الوجود [illegible] او الاضافة [illegible] الوجود والواجب [illegible]
[illegible] لا الاعتبار [illegible] الى [illegible]
الملك [illegible] كونه موجودا [illegible] الملك [illegible]
[illegible] الاشعة [illegible]
[illegible] الامور [illegible]
[illegible] كلام هذا الفاضل [illegible] المذكورة [illegible] كلام [illegible]
[illegible] الاصباح الاشعة [illegible] الوجود [illegible] الملك [illegible]
[illegible] هذا الفاضل [illegible]
ان الكلام [illegible] المقدمة [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] بالوجود سواء كان [illegible] المعترض [illegible]
[illegible] بالوجود [illegible] الاتصاف [illegible]
[illegible] بالوجوب [illegible] الوجود [illegible]
ان [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الكلام هذا الفاضل
ما ذكره [illegible] الاشعة [illegible] لوازم الملك [illegible] لوازم الملك الموجود
[illegible] اتصاف الوجود [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] لوازم الملك [illegible] لا ان لا [illegible] التسلسل

سر القيد

هو الوجود [illegible] الاشياء [illegible]
[illegible] الاطلاق [illegible] الاشياء [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
الى [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الدليل [illegible] المقدس
[illegible] المقدس [illegible]
[illegible] الدليل [illegible] الكل
[illegible] الوجود [illegible]
الدليل [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الامور [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الدليل [illegible]
[illegible] الاول [illegible]
للوجود [illegible] الدليل
[illegible] المقدس [illegible] الامور
الدليل على ما ذكره [illegible] الوجود [illegible]
الوجود [illegible] الوجود [illegible]
للوجود [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الدليل [illegible]
[illegible] والمسلم [illegible]
الدليل على المقدمة [illegible] المقدمة [illegible]
[illegible] الدليل [illegible] الوجود
[illegible] الوجود [illegible] الوجود
[illegible] الدليل على المقدس [illegible] الوجود [illegible]

بمعنى المدعى لكون ذلك الوجود مجهولا اساسًا فيما معناه عليه الوجود لكن معلوما بالكنه او بالوجه
المجهول من جميع ما عداه لا نسلم انه مجهول مطلق بمعنى المدعى في التصديق لان الوجه الاول
ذكره ليس مراده هو كونه انه الاول بل في زيادة الوجود الخاص بالانواع وحده
الاصح فان ذلك خلاف المعلوم بالفعل والاعراض والعرض في الملفوظ الا انه ليس مشاكل
وهو ليس بمعنى ما دار الاكتساب وذلك بكونه انه بمعنى الحد الاعلم في الوجود الخاص
لا يكتسب في المعلوم اولى من المسافر من مجهوله المعرف وذلك اذا كان امارة زيادة
الوجود الخاص مجهولا في التصديق المطلق ذكر بما الساع [illegible] ما ذكره من ذكر الكلي
مراد الاكتساب وهو الاول في الوجه الاول مراده وهو اما بمعنى الكنه وكذلك وجود ما
لو كان الوجود الخاص على المعلوم بصور الكلي وجود ما يعقل بها كان الوجود المطلق
ولا يرد بكون انه يوجد في التصديق اما اولا فلانا لا نم ان مراده من الوجود الخاص
الوجود المطلق في التصديق المصدر انه وجود خاص وليس كذلك مجهول انه يكون مراده
مدركه انه في التصديق بكون الوجود الخاص كالادهت انسان العاقلون ثم ان هذا الاول
على التصديق ثانيًا فانه على النسبة فلا يكون بعض الوجود الخاص بالوجه المعين
[illegible] الوجود الخاص [illegible] البرهان مطلقا والانكار الوجود الخاص
لو كان [illegible] الكلي وجود ما يعقل بها فلا يرد [illegible] التصور المسير
لا يمنع الكلي وجود ما [illegible] الا يقع [illegible] الوجود الخاص
معلوم بعده الاماره [illegible] الوجه الاول [illegible]
[illegible] الساع [illegible] فافهم [illegible] وهو معلوم بما
بالكنه او بوجه [illegible] من جميع ما عداه [illegible] التصديق [illegible]
معلوم بالكنه [illegible] اما في الكلي [illegible] الحيوان الناطق [illegible]
[illegible] الحيوان الناطق [illegible]
التصور المعارضة [illegible] الاول [illegible]

كالكلام

كالاول في الحيوان الناطق مثلا وفي سلم ان كنه مرتبا يكون معلوما بالكنه بعد التصور الحسي والاعلم
انه معلوم بالكنه كما اذا تصور بالحيوان الناطق ثم نسلم انه كنه الانسان مثلا كذلك
لا يكون معلوما بالكنه حينما اذا تصورنا حينئذ اما فلانا بالكنه حينما الحيوان الناطق حينما
ليكن في الانسان معلوم بالكنه حينئذ بمعنى الكنه بان في الحاصل ليس هو كنه الانسان
مجهول بعده بان يكون [illegible] انه الكنه [illegible] الانسان عين معلوم بما
[illegible] ان يكون معلوما ولا نسلم [illegible] المعارضة [illegible]
[illegible] لا يمنع [illegible] الساع ولا [illegible] التصور الاول كالحيوان
[illegible] التصديق [illegible]
والتصديق [illegible]
[illegible]
التصور الاخر [illegible] الوجود الخاص
[illegible] بالوجود الخاص اما بالكنه او بوجه المعارضة مما عداه [illegible]
[illegible]
[illegible] معلوما بالجوار
[illegible]
[illegible] الوجود الخاص [illegible]
[illegible] الوجود الخاص [illegible] مما عداه لان العلم
[illegible] الوجود معلوما [illegible] ولا نعلم
المعارضة [illegible] الامام [illegible]
التصديق [illegible] معلوم [illegible] ولا نعلم انه معلوم [illegible]
[illegible] التصديق [illegible]
[illegible] العلم [illegible] الحكم

من الحكم بانه غير معلوم [illegible] الوصل بعد العلم الا الاجمال لكونه معلوما [illegible] العلم اي معلوم لعدم
العلم بخصوصه وليس [illegible] الا [illegible] الى [illegible] بان معلوم [illegible] مسلم والمعلوم
مسلم [illegible] وما ذكره من [illegible] الحكم [illegible] الحكم وذلك لان [illegible] تمام الوصل
بعد حكم [illegible] لا [illegible] تمام الاجمال [illegible] الحكم بان الموصول [illegible] معلوم والا لزاد
ان لا تم بعد ذلك العلم بتمام ذلك الاجمال [illegible] ما ذكره [illegible]
[illegible] الموصول التي بالكسر [illegible] ان يكون [illegible] في الذهن [illegible] الموصول [illegible] ان يكون [illegible]
في الصدق [illegible] الحكم [illegible] بالصدق [illegible] وان في
الاول [illegible] الذات [illegible] الذات [illegible] واما الوصل [illegible]
ان [illegible] الوصل الصادق [illegible] الاول
[illegible] الذات [illegible] بالوصف [illegible] ذلك [illegible]
[illegible] الوصف [illegible]
[illegible] الذات [illegible] موجودة [illegible]
بالذات [illegible] بالوصف [illegible]
[illegible]
[illegible] العطف والنسخ [illegible]
[illegible] الوصف [illegible]
[illegible]
[illegible] الوصف [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] العطف والنسخ [illegible]
[illegible] العلم [illegible]

[illegible] العطف والنسخ [illegible] الا [illegible]
[illegible] الوصف [illegible]
[illegible]
[illegible] الوصف [illegible]
[illegible] الوصف [illegible] الوصف [illegible]
[illegible] الكلام [illegible] الوصف [illegible] الاول [illegible]
[illegible] الوصف [illegible]
[illegible] الوصف [illegible] الوصف [illegible]
[illegible] الوصف [illegible]
[illegible] الوصف [illegible] الوصف الذي
[illegible]
[illegible] الوصف الذي لا
[illegible] العطف [illegible] الوصف الذي [illegible] العلم [illegible]
[illegible] الذات [illegible] الصورة [illegible]
[illegible] الصورة الاولى [illegible] الصورة [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الوصف [illegible] الوحدة [illegible]
[illegible] الوحدة [illegible]
[illegible] العطف [illegible] الاول [illegible]
[illegible]
[illegible] الوصف [illegible]
[illegible] الموارد

لكن ما ذكره من العلم بأنه بالحد الأوسط [illegible] وإنما المطلوب [illegible] والأصل الأول
من الحد وسواء [illegible] اليوم [illegible] بصورة الاتصاف بالوصف كما ذكر
[illegible] السعة بالوصف [illegible] وحصول [illegible] العادة
لكنه التصور [illegible] بصورة الاتصاف بالوصف [illegible] الحكم لكون
[illegible] إلى العادة ظاهرة والحق [illegible] هذا الأصل ودليل
[illegible] الحد بيان [illegible] لأن حصول [illegible] المطلوب
المحمول إلى الوصل [illegible] بحصول [illegible]
لا يحتاج الاستدلال [illegible] بصورة [illegible] المطلوب [illegible]
[illegible] والغرض [illegible] الشيء [illegible] وأما إنما كان [illegible]
صورتها [illegible] المطلوب [illegible] الأول [illegible]
في المطلوب المقصود لا يحتاج إلى الاستدلال لأن الوصف [illegible] كان الحكم
[illegible] الحمل [illegible] بصورة [illegible] الموضوع [illegible]
[illegible] يحتاج إلى [illegible] الأصل الأول [illegible]
[illegible] المحمول [illegible] الحكم [illegible]
[illegible] المحمول [illegible] العادة [illegible] الأول [illegible] المعاد [illegible]
[illegible] الوصل [illegible] وأما [illegible] الوصل [illegible]
[illegible] وهو [illegible] معلوم [illegible] كان [illegible]
[illegible] معلوم [illegible] الحكم [illegible]
لا يحتاج إلى الاستدلال إلا [illegible] العقود [illegible] إذا [illegible]
[illegible] لا يحتاج إلى الاستدلال [illegible] الأمر [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] الأول [illegible]
[illegible] الاستدلال [illegible] الحكم [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] التصور [illegible]

[illegible]

[illegible] بكون [illegible] الحد [illegible] الحمل [illegible]
الاستدلال ولا يكون [illegible] التصور [illegible]
لا يكون من [illegible] بصورتها [illegible]
[illegible] المطلوب [illegible] الحكم [illegible]
[illegible] الحكم [illegible]
من الأمور [illegible] المحدود [illegible] والأحكام [illegible]
والمحدود [illegible] هذا [illegible]
المقصود [illegible] المطلوب [illegible]
[illegible] المطلوب [illegible]
[illegible] الحمل [illegible]
[illegible] التصور [illegible]
لا [illegible] الحكم [illegible]
[illegible]
[illegible] الاستدلال [illegible] التصور [illegible]
[illegible] الحكم [illegible]
وكذلك كان [illegible] الاستدلال [illegible] الآن [illegible]
[illegible] الاستدلال [illegible] الحكم [illegible]
[illegible] الحكم [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] الوصف [illegible] التصور
موجودة [illegible] التصور [illegible]
[illegible]
[illegible]

ان مساواة الكسالما تحب للوجود وعليه فان السواد الفرد العقلية ساليه
انكس ايضا باحتياج السعة الى وجود الموضوع او صدق ان السالبة لا تستدعي صدق العنوان على الافراد في
نفس الامر بل انه يكون صادقا بناء على الصدق العنوان وان لم تكن موجودة والصدق
قولنا السواد ليس بموجود معدوم لزم عدم الحكم والحق علي فان الحكم في المحصورة
والمعدولة على الصفة بالعنوان السواد وما هو الا امكان على صدق المعدول كما هو المشهور
والحكم فان ان يقال ان الحكم في الموجبة لا يمكن ما يستلزم وجوب السواد
ليس بسواد كان حكما بسلب السواد عن الصفة او بعكس الحكم باحتياج الصفة اما
وان صدق السالبة لا يستدعي صدق العنوان على الافراد في نفس الامر فان اراد ان العنوان
مما صدق على الافراد بما او يصدق بسلب على الاثبات ففيه ان الحكم مما ما لا يستلزم
ان العنوان في الصفة مكسور في الحار او ان اراد السلب بصدق الحمل الايجابي بما
الصفة والوصف بحال ان ان الحكم السواد وان السلب صدق السواد ليس بسواد من الحكم
او الحكم على المعدوم المذكور على المعدوم وليس بسواد وان صدق المعدوم ليس
بسواد لان السواد ليس بسواد او ان الحكم فان السلب على ما حكم على الموجبة بحكم
صدق الموجبة بصدق صدق العنوان بلا فان الحكم صادق ما بكون بالسلب الصدق
العنوان من ان الحكم بصدق في ذلك على الاطلاق على المعدوم في المطلق والحكم السلب
مع الامكان بصدق من ان السواد سواد السالبة بصدق السواد في على الافراد في اثباتها
اما ان لا يرد بوجود السلب فيه وقيل ليس السواد سواد انتفى على انه يكون بالسلب
صدق السواد على الافراد بما هو ظاهر بالضرورة وان الحكم على المعدوم المذكور
على المعدوم وليس بسواد في السلب السالبة الصدق الحكم ان الحكم فان ان يستلزم
السواد لكن صدق اما يكون بعدم السواد ما الحكم في الاثبات والسلب كما في
معدوم لا ان السواد لكن صدق الاول في الفصل بعضه كلام وصورة ان السالبة
والذلك السلب العنوان المعدوم بسلب على صحة المعدوم ما حكم
كان هنا فصل السلب الصفة في الحاصل في الصفة الفادة في نفس الامر ان السواد سواد

بالضرورة ما دام موجودا ما دام الوجود ان السواد المعدوم ليس بسواد على ما تقرر
ان صدق الموجبة بصدق وجود الموضوع فان السالبة تصدق بانتفاء ما دام الكلام الوجود
عن السواد كان الصادق ان السواد سواد ما دام سوادا وقولنا السواد ليس بموجود
على انه المعدوم بالضرورة قولنا السواد ليس بسواد وهو لا ما هو ما هو صادق على الاطلاق
على ان السواد ليس بسواد حين هو سواد وصدق لكنه لوجود ان السواد
ليس بموجود وان الصدق في السواد المعدوم انه كان ليس بموجود ليس بسواد
او قولنا السواد سواد انما الصدق في السواد الموجود وهو كان السواد بموجود
موجود او كان في السلب هذه السالبة كالطبيعة الموضوع الا الملكة في الحكم
الموجود والمعدوم بعد ثبوت الكلام في كذب الحكم بالسواد على السواد المعدوم الحصر
الحكم بالسواد على السواد الموجود فيكون الصادق قولنا السواد سواد
ما دام موجودا او ما دام سوادا لان السواد في نفسه مع قطع النظر عن الوجود والعدم
سواد كما مر وان قولنا المراد حين ليس الامر فيصدق قولك السواد سواد
على السلب ما دام موجودا او ما دام سوادا وكون سلب السواد عنه بالضرورة الاول
ان كون السواد في حال الوجود يكون الحكم بالسواد مستمرا والا لكان الحكم
في الموجبة بعد العدم ولا يلزم ذلك ولا حاجة الى بعد الموضوع في العنوان
لا يصح الا اذا كان العنوان من عوارضه اما اذا كان نفسه كما هو فيه علو ضروري
فقد السلب بعد هو عارض الحمل وهذا كلام هو الاصل بدا او
صدق الصدق بالحكم لنفس الحكم اذ ما ذكر من سلب السواد عن السواد المعدوم
في السواد المعدوم لان الحكم بالسلب في السواد الموجود والمعدوم بمعزل اللازم
من كون الحكم بالسواد على السواد المعدوم كون الحكم بالسواد على السواد الموجود
مع المعدوم ليس لها مع الاثر كلام وما ذكره من ان السواد في نفسه مع قطع النظر عن
الوجود والعدم سواد ان اراد انه يصح الحكم بالسواد مع قطع النظر عن الوجود والعدم
فمسلم ولا يكون ان اراد انه يصدق سواد كان موجودا او معدوما فممنوع

واصلو وهو [illegible] السواد [illegible] جميع الاماسات [illegible] الوصف [illegible]
[illegible] الكسر [illegible]
[illegible] السواد [illegible] السواد [illegible]
السواد [illegible]
من الاماسات [illegible] المحمولات [illegible]
السوادية [illegible] السوادية [illegible]
[illegible] السواد [illegible] السواد [illegible]
[illegible] السواد [illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]

٤٢ او الذهن او احدهما في الخارج والآخر في الذهن كالعلم الخارجي بالذهني وان على الاعتبار
الذهني الموصوف بحسب الخبر المسمى بواسطة في الخبر مجرد حكمه بوجوده للمرتبة فان
عن الصدق بحده بعد ذلك الخبر موصوفا بها كما يمكنك علمه بمعنى الوجود ومراد
بالمعنى المصدري المشار من قولهم ان قولهم الموجود بشأنه ولا الكون في بعض كتبه
فلا ثبت لنفس الامر ان ما في الذهن الآن وسواء كان في الوجود الموجود يتكون في نفسه
بوجوده موجودا لذلك والله مفهوم الموجود يجوز مع الاتحاد في نفس الامر
والمحمول انما في الحمل الا وحيث المراد الاتحاد في الوجود بمعنى المصدري
لما على الاعتبار الذهني الذي لان المعنى ان الحد الذي حالة عليه اذا اخذ بامرها
لا يحكم لكنها لا تخفى بالعمدة الخبر موصوفا بما لانه لا يحكم بالموجود والاول في ذلك
تمام الوجود بها حال الصدق في نفس الامر في تمام معنى الاشتقاق كامر وليس الا كذلك
واما الوجود بمعنى الموجود فهو موصوف به في نفس الامر الاعتبار الذهني حيث يحمل المعنى الملحوظ اذا
اخذ بامر الماهية على حمل مفهوم الخبر المسمى مما لها خارجا وذلك ولعدم الحكم
بالوجود عام لها ولذلك المعنى المحمول هو العقود في الموجود حيث في نفس الامر لا
اسم او في مفهوم الوجود في نفس الامر وذلك حاصل بالاعتبار الذي
على انها في نفس الامر واحد لا بعد في مصداق وجود السواد الموجود مصداق
في الاول في الوجود اما او وجود الا في الصور بذلك بسبب الحكم بالعام والحمل
واما الاعتبار الذهني لها سابق على الحمل والفصل من الذهن الواحد في مصداق حمل الموجود
ما وجد الحصول المسمى بالاعتبار ولهذا الامر ولا ورود السابق للاعتبار
لا يراد بالعدم حيث لا يكون الموجود الا العدم بمعنى وليس الاعتراف بالخلط
فيما او الاستحالة في نفس الامر في الاعتبار الذهني ان الحمل اذا اخذ اذا
وانه موجود عام بالذي لا موجود ولا معدوم بمعنى العقل في الامر حاصل
فيها ولا يلزم التسلسل لان في الوجود لا يلزم الامر الذي هذه المرتبة لانها
ولا يلزم بعدم الحمل في الموجود لما ذكر كالعدم ذلك لو كان في ذلك

العدد

الوجود في نفس الامر ان يوصف الشيء بانه في نفس الامر موجود الموجود في الوجود
على الاعتبار الذهني وذلك اول التحقيق الذي لا يحمل على الصدق الذي بالنسبة
وجود الموصوف لا يلزم بوجوده على نحو الحمل الذي بالنسبة حيث الاتصاف
الملحوظ بالموجود مع الصدق المذكور الوجود وكذا الوجود السالبة مع الاتصاف بنفسه
فالا يمكن مفهوم الوجود بما في نفس الامر الا مفهوم المعدوم المصدري المعدوم
ان موضوع الموجبة الصادقة لا بد ان يكون موجودا ولو كان موجودا لصدق السالبة
التي صدقها في المعدوم لا يمكن في الاكتفاء واما العدم وجود الموضوع في
الخارج في المحمول الصادق به المعلوم او الا معدوم الا وكان لانه يكون
نفس الوجود وانه لا يمكن ولهذا ما ذكره هذا الموجب وبما حمله الا لا يعلم الا
الا او الا في الحاد وفيه وجوب المعدوم معدوم كالمحكم الصادق
واما ما ذكر هنا بان الوجود بمعنى الموجود في خارج صادقا في نفس الامر في الاعتبار
السلب ومعلوم الاعتبار العقلي او الخارج في نفس الامر كان كذلك فالموجود الموجود
الموجود كلها يكون كذلك ما سواه اخذ بالمعنى المصدري او بمعنى المشتق او المعنى المصدري
عنده في الخارج صادقا والمعنى المشتق عنده عارض بالاعتبار الذي في نفس الامر
واما ما ذكره هنا الا في المعلوم بالصدق في الحس ولا يكون صادقا في نفس الامر يكون
واسا او لا او اسطة الذاتي او الى معلوم يكون الموجود ذاتيا في نفس الامر صادقا
على الاعتبار الخارجي واما ان ذلك في الحد كما في الخارج لها عارض
الملحوظ الموجود بمثل العام والموجود يكون خارجا ولا اول الموجود عارض للمعنى
ولا يلزم منه الوجود المصدري كما ذكره واما ما ذكره هنا ما ذكره عن الاتصاف بالوجود
في نفس الامر في الامر الاعتبار فيكون مفهوم الحكم منه ما يحكم مع الملحوظ المعدوم واما
وجوده في نفس الامر والمحمول انما في الحمل الا وحيث المراد الاتحاد في الكلام
بالمعنى المصدري الحاصل في الاعتبار الذهني لان المعنى ان الحد الذي حالة عليه
اذا اخذ بامرها لا يحكم لكنها لا تخفى بالعمدة الخبر موصوفا بها لانه يحكم بالحكم

وذلك الوجود فيه شيء الملازم له او الذي هو ذلك الصفات الكمالية وهو وجود الاشياء كما هو عليه العالم
على الصفات الالهية [illegible] وتلك الاشياء والمشرع [illegible] الحسن [illegible]
مثال السواد الموجود الاسود والاسود [illegible] مساوية [illegible] السواد [illegible]
[illegible] السواد [illegible] المعقول [illegible] والموجود [illegible] والمطابق [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] الصفات الالهية [illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] الوجود وذلك [illegible] الالهية [illegible] الامر
[illegible] الاشياء [illegible] الاشياء [illegible] الاشياء [illegible]
[illegible] الصفات الالهية [illegible] الوجود [illegible] العالم [illegible]
[illegible] الصفات [illegible] بالوجود
[illegible] الامور الاعتبارية [illegible] الاشياء [illegible] الصفات [illegible] بالوجود [illegible]
الامور [illegible] الموجود [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الاشياء [illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود الموجود [illegible] الامر
[illegible] الوجود [illegible] العدم [illegible] المعدوم [illegible]
المطلق [illegible] الوجود [illegible]
الوجود الذي [illegible] العدم [illegible] العدم الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] المصارع [illegible] ان
وجود [illegible] الامر [illegible] العقل [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الاشياء [illegible]
[illegible] العدم [illegible] وجوده [illegible]
[illegible] المصارع [illegible] الكتاب [illegible] العقل [illegible]
وكذا [illegible]

٤٣

[illegible] الاشياء [illegible] الاشياء [illegible]
[illegible] الاعتبار [illegible] العقل [illegible]
[illegible] الخارج [illegible] العالم [illegible]
[illegible] الامور الاعتبارية [illegible] المعلوم [illegible]
[illegible] المعلوم المذكورة [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] الخارج [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] الخارج [illegible] المعلوم
المعدوم [illegible] الامور الاعتبارية [illegible]
[illegible] وجود [illegible] المعدوم [illegible] العالم [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] موجود [illegible]
[illegible] الخارج [illegible] المذكور [illegible] الاعراض [illegible]
[illegible] موجودا [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] المراد [illegible]
[illegible] الاشياء [illegible]
[illegible] الخارجية [illegible]
[illegible] الحصص [illegible]
[illegible] الامور الاعتبارية [illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الخارج [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] الخارج [illegible]
[illegible] الخارج [illegible]

ادراك الخ

السلام المعارض له حاصله انك قد سلمت ان قال الشارح فان قلت الى آخره اولا
قد علمت الكلام في ذلك اما اولا فلانا نمنع ان اتصاف الشي بالصورة في الخارج يستلزم
الصورة على ما هو الوجود الخارجي ... ان يمنع ان المعدوم في الشي ذات الصورة و
اتصاف الشي بها ... وجود ها لكن فيه نظر لان التحقيق ان اتصاف الشي بالصورة
من حيث انها صورة ما يتقدم في وجودها وهو الاتصاف الخارجي والاتصاف بالصورة
من حيث انها متعينة ... وجودها بان يكون الشي بصورة متعددة وصور شخصية ليست
الصورة المعينة وهذا مبني على ان الشي يحتاج في الصورة الى الوجود والصورة تحتاج الى
في الخارج ... على ان ذلك كان الاتصاف بها موجودا في الاتصاف بها قبل
ذلك الوجود اما في الخارج او في الذهن في الوجود ... كونها موجودة مرات على مسامحه
والموجودات ... الامور الاعتبارية للوجود ... الاعتبار للاتحاد لا ان لو كان
الاتصاف بالوجود الخارجي في الخارج لم يكن ... ذلك الوجود وجودا آخر وهكذا
الا ان الموجودات ... مثل الشي الواحد لا يكون له الا وجود خارجي
واحد يكون له وجودات متعددة ... الا واحدا ... بل متعددة فالمجرد
لو تعدد الوجود الخارجي للشي ... الوجودات ... المجرد ... الذهني
التعدد ... الشي ... الى ... الا وجود
واحد ... الاتصاف ... الوجود في الاتصاف بوجود ... ذلك
الوجود ... بالوجودات ... وهي ... الكلام ... الى الشيء
اذ ما ان يكون موجودا ... واحد ... متعددة على مسامحة ... وجودات
مسامحه والاول ... لا يكون ... الى ذلك الا ان
... الا وجود واحد ... الوجود الخارجي
... احدهما ... الوجود ... على مسامحه وربما
... لا يكون ... الوجود ...
... الوجود ... الاتصاف ... التصور الا ادراك

قال لا يمكن اه اقول الكلام في الاتصاف بالوجود المطلق فحينئذ هو الوجود او الاعلم ان
الاتصاف ... بالوجود المطلق الاتصاف لا ما سوى الاتصاف بالمطلق انما هو الخارجي
او الذهني ... الاتصاف ... في الخارج ... وجود ...
... الكلام كلام ... والتحقيق ان ... الخارج ... الا ... وان
يكون هناك الا ... بالوجود ... الفعل ... الخارجي ... الامر
... ذلك ... على ذلك ... كان في ... الا
... الا ... الوجود ... مثل
... الوجود ... الوجود ... الذات ... ملاحظة الذات
... الذات ... الوجود ... وجود ... الا
... ذلك ... المنتسب ...
... الوجود ... الخارجي ... لا ...
... الصورة الخارجية ... متعددة ... الوجود
... الخارجي ... الاتصاف ... بالصورة ... وجودها ... الا
... الكلام ... الموجود ... الخارجي ... بعدم
... الوجود ولا ان الكلام ... الموجود ... الخارجي ... الحقيقي
... ان ... الصورة ... الصورة ... وذلك في
... الشي ... الخارج ... واحد ... في
... الخصوص ... الشي ... الا ... الا
... الكلام ... الموجود ... الشيخ
... الكلام ... الشي ...
... الكلام ... ذات الموجود في
ذات الخارجي ... الكلام ... الاتصاف بالوجود
... بالوجود ... الاتصاف ... يكون

واما الاعراض الكائنة فيها والاحوال العارضة للاجسام الحساسة فالحال ان الشيء الاول هو صورة
[illegible] الاتصال [illegible] الصورة [illegible] [illegible] والاجود [illegible]
الحساسة [illegible] [illegible] [illegible] الانسان [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الاول [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] المذكور [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
وهو [illegible] [illegible] الاتصال [illegible]
[illegible] الخارج [illegible] [illegible] الخارج [illegible]
[illegible]

[illegible]

لان تكون الصفات [illegible] بالوجود موجودة في الخارج [illegible]

[illegible]

آو [illegible]

[illegible]

مع قطع النظر عن المسمى بالوجود وعلى ان علمنا الاشياء التي اعطى [illegible]
وما يصدق على [illegible] اوالساكن [illegible] والسطل المتصل [illegible] صورة النقص [illegible]
على الساكن مسلما انما [illegible] الاعم الاشياء الاخص [illegible]
المحصلة [illegible] النفس [illegible] الارادة [illegible]
في الخارج [illegible] النقص [illegible] صورة [illegible]
او [illegible] سواء [illegible] الساكن [illegible]
موجود في الخارج موجود [illegible] الساكن والسواد والجسم مع الوجود [illegible] والاعتبار
في ان ماده الساكن [illegible] الخارج [illegible] لا يمكن [illegible] الحكم
[illegible] كان الا [illegible] كان [illegible] الا ان [illegible]
من ان الجسم مع الوجود [illegible] الجسم [illegible] السواد [illegible]
عند [illegible] الا [illegible] بعد العرض [illegible] الا [illegible]
في [illegible] السواد [illegible] الجسم [illegible] الساكن [illegible]
[illegible] الا [illegible] الوجود [illegible] الخارج والا [illegible]
[illegible] الساكن الا [illegible] الوجود [illegible] في الخارج
[illegible] الوجود [illegible] النفس [illegible] الوجود
الخارج في [illegible] وجود الساكن [illegible] السواد [illegible] كالسواد
او [illegible] الساكن [illegible] وجوده
[illegible] الساكن [illegible] الا [illegible]
الامر [illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] وجود [illegible] الخارج [illegible]
الوجود [illegible] الخارج [illegible]
من [illegible] الساكن [illegible] الخارج
[illegible] الوجود [illegible] الا [illegible]

وقال الوسن قال المسم من [illegible] الساكن [illegible] علو [illegible] وكل
[illegible] نفس الامر [illegible] الموجود الخارجي [illegible]
[illegible] الحمل [illegible] الخارج [illegible]
[illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الموجود [illegible]
[illegible] المذكور في [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] الموجود في المعدوم [illegible]
في نفس الامر [illegible] الموجود في نفس الامر [illegible] الخارج [illegible]
[illegible]
[illegible] نفس الامر [illegible] نفس الامر [illegible]
[illegible] الساكن [illegible] الوجود [illegible] نفس الامر [illegible] الموجوده [illegible] الوجود
[illegible] نفس الامر [illegible] الساكن [illegible]
[illegible]
[illegible] الموجود [illegible] نفس الامر [illegible] موجوده في نفس الامر
[illegible] الموجود في نفس الامر [illegible]
[illegible] الموجود في نفس الامر [illegible] في نفس الامر [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] نفس الامر كان
[illegible] نفس الامر [illegible]
[illegible] الموجود في نفس الامر [illegible]
[illegible] الموجود في نفس الامر [illegible]
[illegible] نفس الامر [illegible]
في نفس الامر [illegible] الوجود [illegible] الموجود [illegible]
[illegible] نفس الامر [illegible] الخارج

48 الكون في الخارج او موصوفا بالاتحاد والمنتشر اصالتها فان قلت الاتحاد هنا حمل المعقول كاملها
سوى الاتحاد والمثبة الموجود ليس كذلك لانه اذا كان ما يحكم في نفس الامر كالاحرف
لم يكن بازاء الوجود في الموجود في نفس الامر لا ما نحو الاتحاد الحقيقي في نفس الامر
قال الاتحاد في الخارج فيما يتبع الاتحاد مطلقا في العقل وهما ما لا يتبع كلف
على نفع الاتحاد كم ذهب اليه لاتحاد في الخارج العالم فانه موجود ومعلوم
وهو موجود العالم بدون هذه الامة التي في نفس الامر كالاتحاد الصنيع الموجود مع
الاتحاد اصلها الاول في الشيء نفس الامر وان الاتحاد في العقل لم ان يعقل
اصلها بدون الاول في ذاتيه في نفس الامر واذا لم يعلم ما في ذلك ليكون الاتحاد
الموجود مع المثبة كالاتحاد الخارجي مع الموجود فيكون الموجود حاصلا في نفس الامر
لم انه حاصل على مجرد العلة ومن هنا ليس فيها وكذلك هنا ليس فيها وقوله عليهم
ثم قيل الموجود على نفس العقل اعلم ان الصفات الثبوتية للوجود الذهني ليس خارجا وهو ظاهر
بلا دليل يكون فيها والمعنى ان الاتصاف الذهني الموجب للاتصاف في الذهني لا يتوقف على
ثبوت الطرفين عليه ثبوت ما ارادوا بالاتصاف الحقيقي بالوجود الذهني قيام الوجود المذكور بكل
الاتصاف الذهني بما يتصل به الى لا في نفس الامر لانه يتوقف على موجود بها
في الذهني لكن موجود لهما لا يتوقف على قيام الموجود لهما في الاتصاف الخارجي لسوا الامر
العقل قيام الوجود لهما او لم يعمر ذلك الموجود في الذهن فلا يلزم السبب لا يتوقف على الوجود
على المقصود اذ لا يكون موجودا في الذهن في نفس الامر فلا يلزم ان ذلك يتوقف على وجودها
لان مفهوم الموجود في الذهني يحكم بهما بانه ليس للوجود قيام لهما ولا يتوقف اتصافهما في الامر
لا ذهنا ولا خارجا حال بعض ليس وجودها ويلزم السبب او يتوقف الوجود في نفس الامر
ثم قيل المراد بالاتصاف بالوجود الذهني الاتحاد مع مفهوم الموجود والمعدوم العاقل
بان يكون الشيء في نفس الامر ليس لو كان يصور نفسه ما عدا السعادة المجرد ان
فما تحصيله ان الكل مستلزم اساس الوجود الذهني لان المعدوم الخارجي ليس له صفة
عالم فيها ما تحصيله العاقل لهذه المعدومية يقولون على ما ذكر الطرفان كما ليس دون

يكون وجود المثبتة الذي يعد الامر موجودا في وجود ذهني ليس سابق عليه السالبة المعدومة والمكرر
والمحمول في ذلك الاتصاف بالاستلزام وترك طول السوق — يطلع منها في كلام
ولقصد منها انه لا يتصل بالمراد ما لا اصطلاح في الصفات بالاثبات العوارض
المعقولة ليس موضع ما ذكره ان الوجود على احدى الصحيح ما يكون الموجود وما ذلك الوجود
مطلقا في الصور ويكون هو اللازم لوازم في نفس الامر ليس وجودا خارجيا والذهني
ما يكون الموجود وما ذلك الوجود الخارجي ليس من صفاته ولا يكون هو اللازم لهما ذكر
وجودا ذهنيا وبيان ولكن الصفة ليس لا يكون خارجها كالقائم في نفس الامر
على السطح اسراع العقل واجراء الحكم ازاء والصور للعارض ويكون كون امورا
اثر انها لا يكون العقل على ان مفهوم في نفس الامر كالوجود والزوجية للعدد وهو
في الصورة الاولى ظاهر معنى الموصوف او يعني الامر هناك بيان موصوف وهو
قائمة به اذ هو مثلا في الصورة الثانية ظاهرة ايضا وليس في نفس الامر هناك الا
شيء واحد هو الموصوف ولكن الصفة احد منه وليس متعلقه بانه في العقل في
نفس الامر حاصل منها على وصفه الموجود والذهني التي هي لوازم الماهية والوازم
الماهية كلها الصفات الاعتبارية كالاتحاد والتمثيل فيهما ولا يكون اللازم ذهنيا معتبر
في نفس الامر انه لا يكون الوجود الذهني الا للاعتبار ومطلق الاحكام كالوجود الخارجي
فلا يكون الا من جهة كالواحد الموجود في العقل الاول والعوارض المتحدة للموجود فيها فكان منها
للاعتبار ومطلق الاحكام في تصور الصور الخارجية ما ذكره عليه هو على مسلم ان
الذي هو الوجود المطلق لا انه لا يكون له اطلاعا ولا اعلانا لان الامر لا ذهنيا ولا خارجيا
الصفات الاعتبارية موجودة في نفس الامر على وجود ذهني ولا خارج ولا لازم عموم
وجودها في الخارج لعموم وجودها في نفس الامر كما يتبع موصوفها الذهني والصادق كونها
الذهن معلوم منه ليس لم يعد الا انه مثلا على ذلك موضوع العقل الموجود الصادق على ذلك لكون
موجودة في نفس الامر كما يكون تصديق العلم على ما لا حقيقة فيها وما لها حقيقة الموجود لها دون
عرفا وما لها مطلوبه شيئه لم يترك ولا ابتداء فان صدق في هذه الاحكام يستدعي وجود المحكوم عليه

٤٩

فى نفس الامر حال الحس والحكم كان من مرتبة مسلم فيجرى حرو ده والا وانما كان يمكنها
لا كل الموجود الذى لا يكون له لازم متعلق فى نفس الامر لا يكون الا بدون الموجود
الذى لا يكون عليه للازم الموارد اصلا لظاهر الحس لكن لا السوى الكلام معتبر
للمقصود كان ثم موضوع الارادة لا يكون الحكم عليه للازم الموارد فى نفسه كما هو لها
صح الحس وغيره من الصور الحاصلة عليه للحكم عليه فى الموارد الحسية كان او
للازم عنهما الحاصلة بتلك الجهة سواء وجدت فى الخارج او فى الذهن وانما اكمل
فلان كل الصفات التى فى الموارد من الموجودات الخارجية فى الموارد المحسوسة كلها من الصفات
الاعتبارية وذلك من الموجودات الخارجية لا يكون له الا الصفات الاعتبارية كما مر
وانا ولما كان كما الواجب تعالى عند الناس من الصفات الزائدة عليه كالعلم والحكم
والكلام الى لا موجود خارجى له صفات موجودة فى الخارج كما لا يكون لها وجود
خارجى لا يكون له الا الصفات الاعتبارية فلا يكون تلك الصفات موجودة فى نفس الامر ثم مادة
فلا يكون له الموجود مطلق الاحكام كما مر لانه المراد لكون الخارج الحكم مظهرا
للاوصاف لم يكن حسب الموارد ذلك لانا نقول يكون على السوال موجودا على ان
يكون الوجود الخارجى حصول الحدة بوجه او حس او كلها على انها الاكثر من محسوسة
وان المعلوم حين يكون المراد بالسوال الوجود الخارجى ما يكون فى حقيقة التى يقع
له او حس او قسم او من الكيفيات الحسية بالتى الجهات من كون المفهوم المعلوم
له مطلق الاحكام ولو سر ذلك له ان كان السوال للوجود المطلق او فى ارادة
ما يكون مظهر الاوصاف وسنده الا بان يعلم من حال الوجود الذهنى فما ذكره من موضع
الوجود الخارجى او الصدق بحال [illegible] فى ارادة ظهور مطلق الاوصاف وسنده
الا بان يحمل مطلق الارادة من [illegible] ايا لكن يراد بالالزام المطلق ما يكون الوجود
موضوعا له او غير الموجود الذى لا يكون فى الخارج اصلا كما فى الوجود الخارجى كان
الكون عند من يكون فى الخارج فى انما موجودة فى الخارج وان حكم فيراد كونه حكم مرادا
فاعلم ان ما ذكرنا الى الحال وان ما لا يراد الوجود الخارجى

بمدركات

بمدركاته والسلوب الكلى والعموم الاسم الوجود الخارجى من المطلق
والعلم ايضا للوجود ان الوجود الخارجى الاصل مفهوم ما اخذ منه
على الوجود الخارجى بعد العدم لكن ما كان الاسلوب لمانع الوجود فى الخارج الى الوجود الحس
من حيث يكون ان الخارجى وصور ذاته كما هو احد من ذلك صور ما
يحصل على الامر لكونه ما يرجع الحس العلوم الكلية فى الحدود وكل هو الاكمل
فى محل العلم الالهى الصادق فى نحو من ذلك الحس والمعقول وذلك يستعمل فى مقدمة
فى ما هو معلوم ما ذكرنا ان المقصود الصورة الذهنية فى الامر الخارجى والكل من المعانى
كونه وجود لما الى صور ما ذكرنا الخارج ثم المعانى ومعانيها وهو الصور الذهنية
فقد يكون ما عليه الحكم الخارجى من الوجود فى الخارج كما علمت فاذا حكم عليها حكما
لها من حيث انها فى الخارج فلا بد من ذلك الحكم على الامر الخارجى بما له كان ذلك
صورة الحكم فى الحقيقة ويكون والمحال ذلك من اجل الحصول لما يدركها ذلك
موجود للوجود الخارجى هذه الصورة المدركة له او وجدت فى الخارج كانت بل انه مسعود
الحكم الخارجى بها ثم عدم كونها صورة لتلك الصورة او كونها معلوما للامر
الخارجى بما هو كما هو المعلوم من الصورة المعلومة الامر الخارجى ولكن ذلك
ولكن من ذلك لا لا الا موضوعا لها الصورة الذهنية الا الموجود الخارجى فى ذلك
يتعلق الحكم من الحكم بما هو ظرف لذلك انما هو المعلوم الخارجى كما لا يكون
الخارجى بعد العدم يحكى كما ان كان وارادة الحكم على الامر الخارجى بذلك
لما كان ذلك المراد انما الحكم على الصورة الذهنية وجد بعد الحكم للوجود الخارجى ثم
او الحكم على الوجود وذلك فان ارادنا الحكم على الصورة لا يصدق الا على الخارج
بعد الحال وجوده ثم لا يكون الحكم وكذا وجوده اولا كما الا على الخارجى
المحسوس ما هو المعلوم الخاص لا يوجد الا باسم الا فى الذهن وان الموجود الذهنى الخارجى
مما ان ما لا يتصور الا كذلك الوجود فلا حاجة فيه الا الارادة ثم ما ذكرناه من المعلوم
المراد انه لا يلزم ان يكون الحكم على الصور الذهنية كما ذكرنا من الصفات الحقيقية الاولى

[illegible]

[illegible]

٥١

ما دام الحصول [illegible] الا بوجود [illegible] ذلك الحمل [illegible] المحمول [illegible]

[illegible] الموضوع [illegible] السالبة الا [illegible] السالبة [illegible]

[illegible] كان [illegible] حصول [illegible]

[illegible] حاصل الامر [illegible] المحمول [illegible] حاصل [illegible]

[illegible] الامور [illegible] حاصل [illegible]

[illegible] الامور [illegible] الامور [illegible]

[illegible] حاصل [illegible] الامر [illegible] الا [illegible]

[illegible] حصول الصدق [illegible] المحمول [illegible]

[illegible] الاصدق [illegible] الصدق [illegible]

المحمول [illegible] السالبة [illegible] حاصل الامر [illegible]

[illegible] المحمول [illegible] حاصل [illegible]

[illegible] الصدق الموجبة [illegible] المحمول [illegible]

[illegible] الامور [illegible] حاصل

[illegible] العدم [illegible] الحمل [illegible]

[illegible] حصول [illegible]

[illegible] المحمول [illegible] الصدق الموجبة [illegible] المحمول [illegible] الموضوع [illegible]

[illegible] الصدق الموجبة [illegible] المحمول [illegible] الموضوع [illegible]

[illegible] الافراد المعدومة [illegible]

[illegible] موجبة [illegible]

[illegible] الموضوع [illegible] الصدق الموجبة [illegible]

[illegible] الحكم [illegible] الافراد [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الحمل السالب [illegible] المحمول [illegible] الموضوع [illegible]

[illegible] المعدوم المطلق [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] العدم

[illegible] الموجبة [illegible] الحكم [illegible]

[illegible] المحمول المطلق [illegible]

[illegible] وجود [illegible]

[illegible] المعدوم المطلق [illegible] وجود [illegible] المعدوم المطلق [illegible]

[illegible] الموجبة [illegible]

[illegible] الموجبة [illegible]

[illegible] الصدق [illegible] المعدوم المطلق [illegible]

[illegible] السالبة [illegible]

[illegible] المحمول [illegible] موجبة [illegible]

وجود الموضوع [illegible]

[illegible] المعدوم [illegible]

[illegible] وجود

[illegible] الموجود [illegible]

[illegible] المحمول [illegible]

[illegible] المحمول [illegible] الموضوع

[illegible] الوجود [illegible] المحمول [illegible]

[illegible] المحمول [illegible]

[illegible] المعدوم [illegible] المحمول [illegible]

[illegible] المعدوم [illegible] المحمول

[illegible] المحمول [illegible] معدوم [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

٥٥

على المحل ثم اورد ... الاحساس ... المحسوس ... واحدا
لا ... الا ... المكتسبة ... الامور العلمية كيف يحصل للنفس الصورة
المعدلة ... الحس ... المعدل ... للنفس الحال ... الا ...
معدا ... المعد الحس ... الصورة ...
[illegible]

[illegible]

... ان ... الاحساس ... الا ... المعد ... صورة ... علم ...
معدة ... ان كون العلم بحصول الصورة ...
... الطرف ... الحس ... المدارك ... من ... الصورة ...
... المحسوس ... الصورة ... وكيف يحصل للنفس صورة الحس ...
... الصورة المعدل ... ان ... الصورة ...
... المعدل ... المعد ... للنفس ... الا ... يكون معدا ...
... يكون معدا ... الحس ... بكون معدا ...
... الاحساس ... ما ... الحس ...
... الكلام ... حصول المعدل ... للنفس ...
... الحس ... للنفس ... معدا ...

[illegible]

٥٧

[illegible] واما حصول الصور [illegible]

بالصورة السبع والمسال كما [illegible] الشارح قال لفظ الصورة [illegible]

والمراد [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

لانه يحكم بان الامر المبهم الذي في الاولى كان في الكبرى ولولا ان يصادر السوفسطائي الوهم
لما له عام هو الحكم اولى فيحكم بان هذا الحكم ثابت ان الشي موجود وجوده الحكم
هينا بان المبهم مادام فيما يلي الخارج ولم يمكن ان يكون موجودا في الخارج فيكون مبهما
بالصورة ومعدوما فيه وموجودا وذلك ما يقتضي كون السراط البعض بالوجود مع
يكون المشروط وهو الشي مقيدا بما يلي الشرط وهو الوجود ثم ان هذا الجواب
لا يدفع السوال الا بادعاء ان الحكم بعدم الوجود وهو بعد الشي بعد
الصورة ما اورد السائل عليه ان الشي لم يعد حصولها فلا يكون حظ الذات او اخذه
وحصول صورة الشي بعد حصولها او باعتبار الوجود في المعلوم فذلك الشي الا
في حصة الشي فيبقى السوال بحاله ثم اني معترف بعدم الوجود في الشي وذكر
انه بعدما وجد بعد ان ما يلزمه وجوده وعدمه فان ان لو او
فان كان الاول صار المعنى وجد الاتصاف بانه وان كان الثاني صار المعنى
وجد الشي فلا اتصاف بانه ما هاهنا شي مع عدم الوجود بعد ذلك حواب
كيف لا والحكم بعدم ... الى آخره ... نفس الامر لكن الحكم
بانه بان ... الشي في الوجود في نفس الامر فكيف لا السلم بعدم الوجود
فيما ثم الوجود مساوي الاعتبار الصحيح كما فصلناه والموجود وجوده
هو الامر العام في مطلع المطلق المخصوص اذ ذات الصور حين اراد بهم موضوعه
الحد ما هي الا في الامر ... او اعتبار ... قوم يرى الكل
ما لم يكن الحكم والشي ... الذات ... فلا يقول ان
مالم يصر الشي حالا لا بعد حصولها ثم لم يعد حصولها ثم يعد ان ما اول الكلام
فما بين الوجود ... بعدم الوجود وما ذكره ... ان الشي كالحكم بانه
بعدم ... الشي في نفس الامر ... بعدم ...
بعد الحكم ... الوجود ... على عدم ... على الاتحاد والموجود
الامر في الشي ... الانسان وهو الوجود والمعنى المصدري الذي هو نفس الصلاة

لا امام على المعنى في ... المعنى الا بسبب وذلك ان الحد لا يتعلق الا باتحاد ... فيها
حصول ... في نفس الامر والمعنى ... المصدري لا يكون ... في نفس الامر ... والامر
... المعنى ... ذلك الحد او المعنى ... حين ... الملاحظة ...
من الحدان بالموجود ولا لاحظه بانه ... الذات ... اصلا ولو كان ذلك
لكان ... خصوصيات العوارض الذي ... صدر ... الانسان ... ان
الشي ... موجودا ولا معدوما ... ان ... ولا الا ... ولم يعد
ما ... الموجود وجوده ام ... او ... المعنى ... الوجود
لا امر مبهم ... ان ... ملاحظة الموجود ... الاطلاق ... هذا الموجود
الكلام ... الذي ... حسا لا ... حسوا ... ثم ...
الموجود ... حسا لا بعد ... حسوا ... المبهم ... لا ... حسوا
كيف الشي ... حسا ... حسا ... الحكم ... ان
عن ... الامر العام ... في جميع الاحكام العالية ... هو ... الحكم
ان كان ... لا ... حسا ... حسوا ... الحكم ... او
... كالمعقول ... المعقولات ... لكن ... الحصر
... والكم ... كالمتصل ... او ... ذلك الا
على ... لا ... او ... الوجود الا ما حصل ... اول
والموجود ... او ... لا ... المتصل ... ما
امر ان ... الحسي ... الصحيح ... اكثر
... الا ... الاسود ... الموجود ... ان ذلك ... لازم
... الا ... الاسود ... حصول السواد
وان ... الموجود ... ذلك ان ...
امور ... الموجود ... حصل
... الموجود ... ذلك ... نفس الامر ... الكل

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

٩٧١

الى موجود [illegible] ان ارادوا [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الموصل [illegible]
اما [illegible] الامور [illegible]
[illegible] العدد [illegible] المتصل والمنفصل [illegible]
[illegible]

[illegible]

كون الكشف الحق العام [illegible] الوجود [illegible]

[illegible]

[illegible]

معقول ما او خارج عن المعقولات [illegible]

[illegible] الصورة [illegible] الجوهر [illegible]

[illegible] الجوهر [illegible]

[illegible]

[illegible]

اركلم

[illegible] الكثرت الموجود [illegible]

الوجود [illegible] الكثرة [illegible] الا الشيء [illegible]

[illegible] الا [illegible]

[illegible] الانسان [illegible]

الصادرة او [illegible] الوجود الذي ليس الا [illegible] الا [illegible] مع الوجود

الذي [illegible] الذي [illegible] والمسائل [illegible] الا [illegible] الوجود

[illegible] الا [illegible] المطلق [illegible] الاشياء [illegible]

[illegible] الاشياء الذي [illegible] الاشياء [illegible]

[illegible] الامر [illegible] الامر [illegible]

[illegible] الا [illegible]

[illegible] الوحدة [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] المطلق الا [illegible]

[illegible] الذي [illegible]

[illegible] الاثار [illegible] الوجود

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الا [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الواحد [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الواحد [illegible]

[illegible] الواحد [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

عكس يلزم سواد ما هو مرتبة الاشتمال بعدم التميز لكون الجوهر الموجود الخارجي
ان يكون ما حال الوجود الخارجي [illegible] على ما ثبت [illegible]
وجود [illegible]
لان الوجود المجرد [illegible] هو الوجود المطلق [illegible] الذي في الخارج [illegible]
[illegible]

[illegible]

من البرهان عاما على حاله كالعقل بعض السبع الكثير وصدق المورم وعاد ودليه الفاد لا
علا ان الرادان تلك الافراد الامم الان مثلا بالعقول قبل ان يتنال الماهية المحرك وملتبس الباقي العلوم
العلوم منها ان يكون منها في الاكثر الوجود والطالب الموجود في اول رسالة المحرك وبصريه موجود الكمال
بالعقول ولا الظهور وقبل ان الرادان بالعقول حال سال المحرك اذا ما وطلبه لما يحضار ان
بالعقل ولا العلوم مثالي الاولى ادى كلي آخرين زمان يكون المحرك فيه وروده في ما من المعقول من
من المكر لا الاد و آني منها ولا انحصار علم المسائل حاصر من اول الوجد اساس من تلك
الافراد والاثر منها فصل على علم المسائل واما ما علان كون المعقول في العالم
بالعقول بطبعها ذا عدم حصول الى العالم بان كان العالم موجود واطلاع من الكون
المعقول حاصلا لفيه الشي حاصلا فيه لاستماع الملكون النفسي ما دام الكل حاصلا فيه
وحيث يصدق انه ليس حاصلا فيه وحكيه يصدق انه غير حاصل فيه كلان الموجب
المعدولة السلوم المحمول الا انه ليس السبط لعدم وجود الموضوع كان في موضعه الملكوك
عن وجوه تلك الافراد ودخل بها كالحس فمنع ان العلم حد الجسم عن الكم والوضع
والجزء وكذلك عالم الاكثر معلوم بالضرورة وما لك في اثنا قلوم على ما مصادم
للعدالة على سخن عليها استطان الافراد الاكثر الان مثلا موجود بالعقول لكن
لا علم من المحرك لا يكون حاصلا فيها ولان تلك الافراد ذاوا انهم فيها العقلي
اس موجود في نفس الامر ومن ليس الا في الخارج ما لحاص الموجود فيه خارج الاول
ان السعر على ما بسط من الجزء والصواب به بالعقول فلو كانت الافراد الا انه موجود
على العدد موجود في الاكثر منه انه لم ذلك ليس لا يكون المحرك موجود انه لوان كثير
انه ملك بوجوبها محرك او اول غير مساهمة من المعقول التي منها الاكثر فانها الا الوحدة
من تلك الافراد في الخارج وانه المطلق او يكون بعضها موجود انه في بعض يوجها
لا بد الا اسم انه اد يكون جنسا موجود فيه انه نوع لا يستلزم انه المحدود في المذكوري
او على هذا النظر الاسمى وروس منها وروما كانوا فيها لانه موجود في جميع الافراد
الممكنة الا نواعي موجود بالعقل فلو كان الى فردين منها فرد ربما لم يكن الافراد

الملكة الا بواهر

الملكة الا نواعي في تلك الجزء والروما موجوده بالعقل علم يكن جميع الافراد موجوده
بالعقل وهو خلاف المفروض فاذا كانت تلك الافراد مسالمة لزم مثال الانات الكل فرد
من افراد ان حالة العود الذي يطلع آن على فرد الآن الاول كما لزم الحصار العرالمسائل
بين حاصرين لا موضع سوا انحصر الاحاد في الموجود او بعضها في المعدوم والمنتهي
بما الا اساسي بالسنن الا انه كسه مع ان الموجودات الخارجية المتعلقة متهيد ام من
الامتناهي منحصر بها مساواته فيما السمه ذلك وذلك على بطلان السيما انه من دليل عليهم
باجماع الاجاد والحكم منها على عدم الافراد والاولى واما الافراد الكاملة متنافية المنفصل
عن الجهة المقومة من الصراط فان خاص وكذلك الكلام الى الموسطا المذكور يسمي موجوده
والانفصال مورد الى موضع فيها الحركة واكثر من نوعه في رده الفعل ليست لو كل منها اخذ
موجود والما ديوجد في ذلك العود بالعقل وهو امر فوالها في العشر اذا كان الكل كان
او ان هو الموجود جنبه هو بالعقل او محصلة كان هو موجود لكان الكل وساوي السر
لو كان شيئا بالعقل كالصوت موصوف من اللطافة في مسالة العبارة مذكوره
في السعادة كما حالي ان ستان المعروف انه لا قرب الجوهر الطبيعة الجوهرية او انتشت
بعضه وفرد واحد على سبعه فلا لوجد من سواها الحركة وفعل في الحرف كان موسط
وانه حصر بينهم ومن ذلك يكون في المعقول لان الشيخ بعد ان كان منه لطافة العقل
العقول والعقل العرف وهوان لا انهم يسمه كمن حرام كل المعقول انه لنور انه من نور
وعدم حلول الجسم من افراد الكم والاين والوضع حالي الاكثر ظاهر وان كان ليحتاج
اهل الوقت النظر في تعليق الكمال منها ان اهل الوقت انا يقولون ان المحرك في حال الاكثر
ملكاته السيد والمنتهي وذلك بيده الموسطات لسيد والمنتهي بلا تأليف المحقق
وهذا مانع المطلوب او انه انه ذكره في الشيخ العاشر العشر وره ولا لا من
في حصول الاثر لاحوال الجواهر لان المحرك ليس صوره موجوده بالعقل ويكون جوهرا
موجود بالعقل لان كان نحو الجوهر الذي كان بالعقل حاصل موجود في وجه حصول
للجوهر الثاني وان كان جوهرا اخر الذي منه انه يكون ذا فرد للجوهر الاول في الجواهر

[illegible]

[illegible]

[illegible]

٤٩

المعنى العدمي ... هو المعنى ... [illegible]

المتكلمين ... فان ... على ... العدم [illegible]

... مصطلح ... [illegible]

... مصطلح ... المتكلمين ... [illegible]

[illegible]

... مصطلح ... [illegible]

... الموضوع ... [illegible]

... الموضوع ... [illegible]

[illegible]

... الصدق ... [illegible]

[illegible]

... موجود ... المعقولات ... [illegible]

... المعقولات ... [illegible]

... عبارة ... [illegible]

... الكلام ... [illegible]

[illegible]

٧١

وكون السبب مساويا للكون في نفسه اما الاول فظاهر واما الثاني فلان علته البسيطة متقدمة عليه

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ام الحس الموجود مهما [illegible] عبارة [illegible] لا يراد [illegible] الموجود من المحال [illegible]

[illegible] المطابق [illegible] المقصود [illegible] المحسوس [illegible]

[illegible] الصادق [illegible] البرهان [illegible]

[illegible] الاسلام [illegible]

[illegible] المذكور [illegible]

[illegible] البرهان [illegible]

[illegible]

[illegible]

٧٣

[illegible]

[illegible]

والأصغر وما سعار معنى آخر تعلقها بها الموضوع بعض الأوسط بالمقدمة الكلية
كما لا يخفى والحاصل أن سور الكبرى في سور الموجبة علم أنه لا ... ما ثبت
الا لعدم المنتج الذي أورده آخرا عليه قوله والأصغر وما سعار معنى آخر
غير موجه لأن كلام الشارح في تعدد صدق الأصغر وعلى هذا التعدد يكون المقدمة
الموجبة سور المحمول المحصورة واستدراك ما ذكره من حكم المقدمة الأولى كما ثبت
فيكون حكم المقدمة الثانية كما سعار في المحمول في المحمولات ذلك المقدمة الأولى
لا الحكم بأن الأصغر الذي هو محمول في المقدمة موضوع في الصغرى يكون بعض حكم سعار
في المقدمة الأولى بل هو حسن على ما المقدمة الثانية موجبة على المنتج المذكور
أولى أن أراد أنه لا وجه للمقدمة الأولى لم و السط وإن أراد أن الأصغر
المقدمة الأولى على ما ثبت إسعار عليها أو الإسعار على الحس لا السور لا يكون الحصر
مدلول فيه وذلك على أن الموضوع يكون من الأفراد هو الحكم سور المحمول الموضوع
وذلك بعض الصدق الحكم على المحمول السور كما أن السور الموجبة الأولى في الأط
أو محمول لا ما أو أحصل المحكي أن الكلية الموجبة محمول لا أدائه الصدق ما الحصر ورد الأصغر
الموجبة الكلية فيلزم ذلك الحصر أن الأصغر الأولى أن أراد الصدق كان ردها عا فلا بد أن
يصدق كان رده عاما ثبت في بعض الأمر يكون السور في الطرفين لا الأول ربما
احتمال البعض صدق ما أظهره أنه على تعدد السلم المقدمة الأولى لا سور المنتج المذكور
موضوعا لكن معه معتبر كما أنه يكفي فيه غير ما ذكره من المغالطة ملا يعيد
أو أن يدع كلام من المغالطة والتشويش في الإعادة لم يعمل لاستدراك غيرك في الباب
مما أو على أنه لو صح بأن المقدمة ما لزم صحتها لبطلان المقدمة الأولى وبعده بأن صحتها
مسلم فيه المنتج وعاية ما لزم هذا الشارح لعدم ذكره لكون صحتها ملزوم الأولى
على بطلان المقدمة الأولى كما هو الدعوى أقول إنما حصل البطلان بالمقدمة الأولى
لأن المقدمة الثانية لعدم المساوي في صحة صاحب الصدق والمساواة في الصدق
حاصل على خصوص الثاني مستدركه فلا يكون البطلان بكسا منها مستثنى يكون من المقدمة الأولى

دون الحكم بأنه ما يثبت أو الأصغر سعارا به
بأنه ملازم للإسعار به آخرا كما يكون
الا أنه ما ما ليس مستثنى مما ح ح

رأيتها وتعدد أفراد الطبيعة المطلق في المقدمتين بحكم الأول المطلق بطلان كل منهما الظاهر أنه
سلم المقدمة الأولى مسلما لو لم يمنعه كما أن تعد المقدمتين مسكوتا عنه الثاني
مسلم لو سلم لزم بطلان الأول أو في الأولى مسلم لو سلم لزم بطلان الثاني إنما يمكن
أن يعترض أن منهما حيث المجموع باطلا والأجوبة في ذلك في كلها الحق أولا
بالأول لأن الموضوع منهما الطبيعة الأولى بأن آخر الحصر في المقدمة الثانية
ولا يحصل إلا بأنه ثبت للأولى على الوجه الأكمل لمسألة الخارجة
التي قال أن كان أنها تعتبر والطبيعة لا تتعدد أنها ولا تنافي ذلك المسألة على الكلي أن
سورها أو ما أراده كان من أن سائر الأفراد ذاته كان المسلم سوء ذلك الأول
كان إسعار الحس للمقدمة والمطلوب حصر أو في المقدمة والمطلق بمعنى هو هو ولا
بالضرورة فلا يكون الحس الشخص بعد التسليم لو فرض العدم بهذا السور على صدق
المحمول عليه أو سوره لم يتعدد ذلك الكلي لا تعلق له بدا الوجه وهو المطلق عن الكل
الذي يقتضيه ما هو ذاتي لأن كلام الوجه الذي لعله أحد المعدد منه الكلي
منهما المطلق عن الأفراد والمذكور الذي يحصل العدد في المقدمتين لا يظهر بهما والأول
من التسليم لو لم أكن الأمر فيحصل كلامه على المطلق عن أفراده في الأمور الخارجية الأولى ذلك
فيكون حاصل السؤال والجواب بأنه الكلام على الوجه الأكمل الخارجة إلى أن
الكلام الأول ما يعتبر في الكل حال الحس الخارجة لا يظهر في سور الأفراد حال كون السور عليها
بأنه تكليف الحس شرح أنه على السور المذكور أن لا يتعلق الحس الخارجة كلما لا يكون الا كون
أن نظر في الحس الأفراد ما دام لا يكون عرضا وأن يكون هذا هو المراد
بالحس الخارجة وإنما ساغ للشارح هو أن ما أسعار العموم هناك في المقدمتين
وهو يبين أن الصدق لا يستلزم الأمر المطلوب ثم أن المطلق الأعم في المقدمتين وأن أراد
بعد هذا التعريف لا يلزم منه الكل من هذه المقامات ولا تعلق ذلك لأن المحصور
بهذه المقدمة ويعود إلى كلا آخر أنه بهذا الكلام لا يعلم أن بعض لا آخر
على أن المراد من الحس الإسعار الخارجة كان المعلوم سور ذلك الأمر فلا يتوقع لهم

ولا يكون سببا [illegible] الوجه يعني [illegible] في السوفسطائية [illegible] يكون في العقد

الحكم وهي [illegible] مستلزم لوجود الموضوع واما ثانيا فلان المراد بالتخلص هو التخلص عن

المحذور المترتب على المقدمتين [illegible] التشبث المذكور لا التخلص عن العدم [illegible]

صحة المقدمتين بوجه [illegible] التشبث المذكور لا التخلص عن العدم بهما اولى من التشبث

او التعصب بوجه المشكك [illegible] الاعراض عن العالم [illegible] بوجود الموضوع في العقل الموجب

للخلوص الى الخارجية [illegible] وهو الموضوع في العقل الموجب

[illegible]

[illegible] المعنى [illegible] بالفعل [illegible] الموجود في العالم
لا علم [illegible] الحكم [illegible]
[illegible] الكسر [illegible]
ان [illegible] عن الامور [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الحكم [illegible]
[illegible] هذا الكلام [illegible]
[illegible]
وعلى الاول [illegible]
[illegible]

[illegible]

٧٧ كما انه يدل على هو الذات بل انما يفهم من المشتق ان امرا ما موصوف [illegible]
على ذلك الامر بمعنى واحد مستقل في الاسم حتى اقتضاه [illegible] في الموصوف
يدل على الخاص ومع الذات المبهم لا خصوص فيها باعتبار المعنى [illegible] الاول حال
وحمله على [illegible] على الخاص وهي الظرف الاول [illegible] الذي [illegible] او كان الموصوف
والصفة واحد في معنى المشتق لم يكن معناه الصدر الا فقط والصدر الثابت هو
الصفة لا يحمل صفة للموصوف والفرق [illegible] ان احدهما ان معناه الصدر الثابت
ومع ذلك ربما يعلم حمل الموصوف والفرق وهل هذا الا انه لم يعلم [illegible]
والحق لو كان البعض يحمل والحدث كما [illegible] من ان يحمل [illegible] لعرض
يحمل الصدر الثابت [illegible] الطريق الوصف وكيف [illegible]
الصحيح ان الحمل حيث [illegible] الصدر [illegible] والحدث [illegible] على الموصوف
الصادق مع ان المعنى الذي يحمل [illegible] الموصوف [illegible] كما كان عليه او الصفة
على الموصوف يحمل والحدث لا يحمل [illegible] ان نقطة ان [illegible]
وعرفه من ان الاسم المعنى لا يكون على الحدث [illegible] عادة المحمل [illegible]
[illegible] ظاهر الحال [illegible]
[illegible]
ان معنى المشتق هو الصدر الثابت فقط [illegible] وسماه وبعد ولا [illegible]
في الذات [illegible] الوجه العام ولا الوجه الخاص [illegible]
[illegible] الامور العامة [illegible]
[illegible]
وحمل [illegible] العام في الفصل [illegible]
[illegible] كان [illegible] الا ان
الصاحب [illegible] التكرار [illegible]
[illegible] لا يكون الا ان [illegible]

ولو

فانه يمكن [illegible] الكل ليس [illegible] الموصوف فلا يكون الا ان المعقد [illegible]
[illegible] الذات [illegible] لا يكون الذات [illegible] الصلاة [illegible]
ان الوصف موضوع للذات [illegible] باعتبار معنى هو المقصود [illegible] وانه موضوع للذات
مبهم غير معلوم الا باعتبار المعنى بمعنى انه موضوع لما هو وجه للذات المبهم [illegible]
[illegible] فقط وانما قالوا انه موضوع للذات المبهم باعتبار معنى [illegible] الذات
معلوم بهذا الوجه فالموضوع له هو الذات باعتبار هذا المعنى كما يقولون ان [illegible] حكم
[illegible] المعلوم [illegible] الا [illegible] انهم اطلقوا ان الموضوع له هو الذات
هو الذات باعتبار هذا المعنى الذي هو وجه الموضوع [illegible] هو الوجه كان ان
المعلوم [illegible] هو الوجه [illegible] المقام ان [illegible] الحكم [illegible]
في الوجود [illegible] الذات [illegible] كالجواهر [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] الا [illegible] كالاسود [illegible]
[illegible] لا يوجد الا [illegible] الوجود كالسواد [illegible]
[illegible] البرهان [illegible] الاول [illegible] الذات
[illegible] الذات [illegible] العقلية [illegible]
[illegible] ولان الذات [illegible] الاول [illegible]
قال بعض الافاضل [illegible] العدم [illegible] الاعلام [illegible]
على ان [illegible] المتكلمين انما [illegible] الامكان فلا يكون الذات
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] لو كان المعدوم [illegible]
[illegible] المعدوم
[illegible] ظاهر [illegible]
[illegible] الاول [illegible] الخلف [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible]

78 بالقوة هذا القول لا يسلم الا بعد هذا الكثير من شرح اللطيف والاحد يحكي المعين ان اسعاد
الفاعل في هذا التوجه مستند الى اثبات القدرة فانها ما يتوقف لانه الا ان علمهم
ولا يسلم كما ذكر لان اسعاد انما هو المؤثر انما هو لان الفاعل عندهم قادر والعبد
لا مؤثر في الاول فلا بد من اثبات القدرة لمن لم اسعاد الفاعل اذ لو لم يكن له علم اي اسعاد
سابق في المكان اسنا والاول بعد في الموجب الغير كما هو المشهور من المتكلمين
القول بالاسعاد لان يوهم ان السهو في الكلام حتى ان الفاعل مطلقا ويستحيل ان يكون الاسعاد
السهو الا اثبات القدرة زعمهم ولا يسلم ان كان الفاعل مطلقا اسعاد الفاعل مطلقا
آه او هو اسعاد القدرة من اسعاد القدرة فيكون بعد اثبات اسعاد الفاعل كما ظهر
الصور ولا يسلم انه لو لم يتصور الكلي ولو اريد بالصم الموجب بعد علمه ان المؤثر
والعجب لاثبات اسعاد الفاعل مال ان يريد احد علمه مجرد الاخر بعد علمه ان ليس له
وسلك في اثبات اسعاد الفاعل في ان لا يكون اما لم يسعى ان يكون في وجوده ولبيان
من المنسي الالزام في هذه الصورة انه لو كان المستعمل في اثبات المحال المستعد في
بعد بعض الظاهر ليس يكون اسمي في المقدمات الاتية بعد ثبت المفهوم وهو يدعى له لا اطلاق
العقلاء من ان ذكر في الحاشية انه يمكن ان يمنع ذكر اثبات القدرة مستمل الى الالزام المتعلم
عاده السمع والبصر والظهور في خلاف فانه عليهم وانما يحمل على ان ليس في عبارة وذلك
ذكر اثبات القدرة فلكونه يستدعي ان ذكر اثباته يجعل ولا يسلم ان اسعاد القدرة اظهر في
خلاف فانه عليهم من اسعاد الاسم والاعتبار اقول لا يخفى ان المقدور المعنى اذ ورد في الامور
ان اريد بهذا انه يلزم ان يكون اثبات القدرة في عبارة المعنى بعدوا والجواب عنه انا لو كانا
لو لم يمكن فيه عادة وكون ان يكون لعادة الحمل مطلقا فيه بالاثار وصورة وما
اما الاول فلا يخفى معارضة المنع واما الثاني فلان الوجه لا يمنع في كونه يذكر
في عبارة الشرح اما ان اسعاد القدرة السمع والظهور فلانه يخالف ما هو المسلم
مع ما هو اثبات القدرة والمقصود القدرة لم يثبت في مادة السلب
وتقرير الاستدلال على هذا الرد فيه ولكن الى تقرير الاستدلال يكفي المؤثر

السواد في الوجود

الستة من الوجود ولم يكن القدرة ومانة الوجوب من الماهية اذ الذات فيكون الوجود الكافر
كما ذكر الشيخ المقصود وذلك في هذه القدرة لا يسلم او اتصاف الذات بالوجود
ما لم يحصل الوجود حاصلا في الخارج وانما كان القدرة لم يحصل اللوازم الموجب ولذلك
انه لا يلزم من امتناع عروض الوجود للماهية في نفس الامر وعروضه في هذا الوجه ليس في
المسرح لانا نقول في المكان حيث لم يقل الكون بالقدرة والوجود انه على ان
ذلك غير معقول انا نقول لا مسلط في ذكر الجواب لانه الامتناع عروض الوجود
للماهية في نفس الامر لكون الوجود صفة لها لا يكون لها صفة الاتصاف به
يمتنع ان يكون الشيء في نفسه او الشيء الامر اللازم في نفس الامر ضرورة
والاتفاق او الاعم لتحقق نسبة الوجود معقول ان يكون الوجود امر اعتبار
عارض لها كما هو مراد او يكون الامر القدرة في الماهية التي يعتبر الموجود وحين يكون ان الحاصل
مثلا هو السواد الذي هو موجود لا وجوده ولا الصفة بالوجود ولا يحمد
الصادر يكون المعقول السواد في الخارج حال انه موجود لا من حيث انه سواد مثلا هو
الموجود في الخارج لا الحصول هو سواد متقدم او عرض فيه لا نقول لا يسلم ان التردد
الذكور حاصر لجواز ان يكون الشيء الذات باعتبار الاتصاف بالوجود والا
مع الموجود ونحوها ليس مسلما ان التردد حاصر فلا يسلم امتناع الشيء الذات
من حيث الوجود ولا مانع ان الشيء الاتصاف بالوجود ويسلم ان يحصل الوجود
حاصلا في الماهية كما في صورة الصباغ واللون لم لا يجوز ان يكون الشيء الاتصاف
مع انه يكون حاصلا في العقل وذلك الوصف الاعتباري ولا يسلم امتناع عروض الوجود
للماهية في نفس الامر كما مر ولا يسلم ان الموصوف بالقدرة في الوجود يحتاج عبارة
السابق على كل الموانع من المنع ولا يسلم انه غير معقول فان الموصوف لا يقال
المعقول المحال بما دار الرأي وان كان حكم واحد ووجه التفسير الاسم ولا يلزم
امتناع عروض الوجود للماهية في نفس الامر كما مر ولا يسلم ان الماهية من حيث الاتصاف
بان المتصف حاكم بان السواد الموجود ونحوه في الوجه الماهية المركب في الوجود

وتحليله وصفاته كما يحكم بتشريع لعوارضهم الالهيه من الحظ والصفه بل كما يحكم السواد
من الجسم الاسود والصفه من كون السواد موجودا في الخارج دون الذهني والوجود
لا يعقل في الاتصاف لكن نفس الامر فان الاتصاف والواقع انما يستلزم وجود الوصف
في نفس الامر لا في الخارج كما مر اراد ما الوجوب ما اذا كان لكنها ثبوت يكون الوجود
دون اه الا لتحليل ذلك الثبوت حكم بانه في الصدر الاول الحكم لان يكون ذلك
الوجود دائما اثر لها وحكم في الصدر الثاني [illegible] في الصدر الثاني الحمل الثابت المبدا
الذي عين الموجود والحكم في الصدر الاول بل لو ان الحكم في المعنى ثبوت المبدا
ان يكون ان الفاعل هو السواد الذي هو نفس الموجود كما في الصدر الاول وفي الثاني
في [illegible] الموصوف [illegible] الوجود [illegible] العارض لعارض اخر
الى الحادث [illegible] العارض الاول [illegible] العارض الثاني [illegible] وان كان ثبوته
في نفسها لكنها [illegible] الاتحاد [illegible] الموجود [illegible] الكثرة هو الدليل
[illegible] الاحتمال [illegible] المعروف الذي
لا يكون ان العدم [illegible] الوجود [illegible] حادث [illegible] وكان [illegible] لا يصح
احتمال ان يكون ان العدم [illegible] لان في المقدور [illegible]
[illegible] الاحتمال [illegible] الكلام [illegible]
ان العدم [illegible]
[illegible] وصف حادث ان العدم [illegible] الحادث في العدم
السواد العدم [illegible] السواد
الوجود [illegible] السواد [illegible] الفاعل وان الوجود [illegible]
[illegible] لا يكون [illegible]
في العدم [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] السواد
[illegible] السواد الذي هو نفس الوجود [illegible] هو السواد

الوجود

الموجود وهو ان الفاعل [illegible] الحكم [illegible] معقول هو الوجود [illegible] الموجود
لا الوجود الذي هو نفس السواد ولو كان [illegible] الا [illegible] موجودا
في الخارج والا [illegible] موجود [illegible] موصوفا [illegible] موجود
لان حاصل [illegible] السواد الموجود [illegible] وليس ان الفاعل الا
واحد [illegible] المذكور [illegible] الذات [illegible]
[illegible] السواد [illegible] الذات [illegible]
[illegible] ان الفاعل موجود في الخارج [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] واحد هو السواد الموجود [illegible] الفاعل [illegible]
وان اراد [illegible] الذات [illegible] ان الفاعل [illegible]
[illegible] كلام [illegible] وظاهر الكلام [illegible]
[illegible] احد [illegible] الوجود
[illegible] الكون [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود المطلق [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود المطلق [illegible] الخارج والكون [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible] الكون [illegible]
[illegible] الكون [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الموصوف [illegible]
[illegible]

الدلیل وصح الملفة بعد ... الموجود المعدوم ... فلا یرد ان ... الاولان ...
العدم ... الممکن ... الملفة ... العدم واسند ... الامکان ... الاعتبار
عن موجود الالفاظ ... اما ... فلان الصادق الممکن بالامکان من لوازم المعنی ... الموارد
التی یکون الاتصاف ... لطرفی الاتصاف ... ان ...
فی معرفة الدلیل ... الامکان ... المفهوم ... المعلوم
ان الدلیل ... المقصود ... المعنی الذی ذکر ... المعنی ... المقصود
فی الخارج ... المقصود ... لا ... الامر ... العدم ...
الوجود الذی ... ان ... الاحوال ... المعقولات ...
علی ان ... الامر ... المعنی ... المسلمة ... موجود ... الخارج ...
ان یکون ... فی الخارج ... لیس ... حمل ... المعقول ...
المعقول ... فالمعلوم ... الوجود ... اما موجود او معدوم ... المعلوم ...
حمل الموجود والمعدوم ... الوجود ...
... المعنی ... الموجود ... الموجود ... المعدوم ...
... الوجود ... الوجود ...
کون ... الانتزاع ... الاتصاف ...
... الموجود ... الوجود ...
ما ... یکون موجودا او معدوما ... او لا موجودا ولا معدوما ... الاطلاق ...
... الاحوال ... العام ...
الوجود ... المعنی ... الموجود ...
اما ان یکون ... الموجود ... یکون موجودا ...
المعنی ... المفهوم ... الوجود ...
علی ان ... الموجود ... المعدوم ...
... المعنی ... المعقول ... الاستدلال ... المفهوم الموجود

ومفهوم الموجود

[illegible]

ومفهوم الموجود ... مفهوم ... المعدوم ...
الموجود ... الموجود ... المعدوم ...
کون ... الاول ... المعدوم ... المحل ...
مفهوم ... او ... الموجود المعدوم الموجود
الصورة العقلیة ... فی الخارج ... الاستدلال ...
او الطلاق ... موجود ... الخمسة المذکورة ... مقصود ... وان اراد
به المفهوم ... موجود ... الموجودات ... المعدوم
بهذه الخمسة ... موجود ... الاستدلال ... العاقل ...
مفهوم الموجود الذی ... الاتصاف ... الصورة الموجودة ... الخارج ...
لا یمکن ... المعدوم ... الخارج ...
ان ... الموجود ... الموجود ...
الصورة العقلیة ... فی الخارج ... المفهوم ...
موجود فی العقل وان اراد به المفهوم ... الافراد ...
موجود فی الخارج ... المفهوم ... المذکور ...
... الخارج ... الافراد
والطال الاستدلال بمفهوم الوجود ... المعنی المصدری ... العام ...
لا ... الاحوال ... العلم
... الموجود ...
... المطلق ...
الاستدلال بمفهوم الموجود ... الذهنی ... الافراد
... الاستدلال ... الوجود ... المعدوم ...
فی مفهوم ... الموجود ... الافراد ... المذکور ... الکلام
الی ... الموجود ... المفهوم ...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

المطلق او لو عاد كونه موجودا او معدوما لم يكن حالا لو ارتفع مجموع الوجود والعدم ٨٣
والموضوع المطلق لم يصدق الحال الا ما هو المعدوم لان يكون مصدوقا عليها الوجود المطلق
مادتها الوجود فالطرفان الوجود الخاص والمعدوم المعدوم الخاص والطرف
الوجود المطلق والمعدوم المطلق بناء على انه لا يمكن كونه موجودا بالوجود وبقوة
فصدق العدم الحاصل لو ارتفع الوجود الخاص والمعدوم الخاص او يمكن ان يكون
اسدادا ليس موجودا بالوجود المطلق ولا معدوما وما يطلق عليه الطرفان الوجود
المطلق والعدم المطلق الحال المسلوم لما انه لو ارتفع كونه والطرفان الوجود
بالوجود الخاص والمعدوم الخاص والطرفان الموجود الخاص والمعدوم الخاص [illegible]
الحال لو ارتفع كونه والطرفان الوجود المطلق والمعدوم المطلق اما ذكره والا [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] الا ان [illegible] على السابع الصحيح
[illegible] كلامهما [illegible] الافراد المخصوصة موجودا [illegible] هذا الفاضل [illegible]
[illegible] كلام في الوجود والحال [illegible] ولا موقوف على اثبات الافراد المخصوصة
[illegible] الوجود [illegible] الا [illegible] معقول [illegible]
[illegible] كان [illegible] حيث [illegible] مالا [illegible] الافراد
[illegible] الوجود موجودا [illegible] موجودا [illegible] الصادق
[illegible] الموضوع [illegible] الاثر [illegible] على [illegible] الذهني
[illegible] الوجود والذهني [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] ان يكون الوجود موجودا [illegible] لا [illegible] الا [illegible] ان يكون
الوجود موجودا [illegible] الذهني [illegible] الصورة [illegible]
[illegible] الافراد [illegible] على العالم [illegible] العدد
ارادة الوجود المطلق [illegible] الخاص على العدد كونه موجودا مطلقا
لا يمكن ان يكون وجود [illegible] كان [illegible] الكلام [illegible]

[illegible]

[illegible] او الوجود [illegible] لا وجود [illegible] لا يكون موجودا
[illegible] يكون معنى الوجود [illegible] موجودا والا كون [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] الوجود [illegible] لو اراد السعد [illegible] المذكور [illegible]
بها المعنى [illegible] الوجود [illegible] المذكور [illegible] الوجود [illegible] موجودا او لا
لا موجودا او لا [illegible] الصدق على الموجود والا موجود
لا [illegible] الموضوع ولا الحال لانه [illegible] الاسم [illegible]
[illegible] الكلام [illegible] المعدوم [illegible] الصورة [illegible]
[illegible] المسع [illegible] كان [illegible] السعد [illegible]
[illegible] الا [illegible] الصدق [illegible] الموجود [illegible] ما ذكره [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] المعدوم [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] المعلوم [illegible] المعنى [illegible]
[illegible] الموضوع [illegible] ما ذكره [illegible] ما ذكره [illegible]
[illegible] العدد [illegible] السعد [illegible]
[illegible] الاتصاف [illegible] الاثر [illegible] الثاني [illegible] احد [illegible] الاتصاف او اما
[illegible] الموضوع [illegible] احد [illegible]
[illegible] الاثر [illegible] الاعتبار [illegible]
[illegible] السعد [illegible] الاعتبار [illegible] الاعتبار [illegible]
[illegible] الاتصاف [illegible] احد [illegible]
[illegible] المعدوم والمعدوم الاعتبارات [illegible] المعلوم [illegible]
[illegible] المذكور [illegible] المعدوم [illegible] والاعتبارات [illegible] المعدوم
[illegible] المعلوم [illegible] الصورة
[illegible] الاعتبارات [illegible] الصورة [illegible] الاعتبارات [illegible]

٨٤ بعد والمدرك واعترض على صاحب الفصل بوجود ذلك انا اولا فلانه لو تحقق معدود الى بعد والمعلوم ما صح حمل التي على الحكم لكونه ان في موضعه صورة لانكره من اولى تطابقه اما ثانيا فلانه بعد الالتفات الى التي واحد لا تعدد المدرك فيطابق وهذا الاعتراض اصل التداخل في سماعه ومسموع من قول الكلام في ان من التي على الحكم ليس مع ان لا يكون الموضوع ولكن احد العارض من المعلوم ولا يكون المعارض الا الحضور الالتفات على انه لا تصور الا بعد ذكر المراد بعد والحضور والالتفات التي واحد لا يحصل من ذكر ان علم بالمدرك كون ذلك التي يعلم ما هو العدد المتصور واما مع ذلك او كونه ملحوظا بالعقل الالتفات واما مع ذلك او ذلك معارض او ان او بعد احد الطرفين يوصف ولا الاشد الطرف الاخر يوصف ما او او ذلك في هذا الوجه بعد المدرك في حصول معلوم معارا ان صح حمل التي على الحكم المدرك بعد الادراك او الملحوظ العدد لانه الحكم المسمى المدرك للادراك الاول او الملحوظ بالملاحظة الاولى وجمله الحادي هو الاخر [illegible] الحادث مثلا فهو ذلك الالسان ان الانسان مثلا ان الانسان المدرك المدرك كالانسان المعهود هو الانسان المعهود بمعنى ان كليهما انسان ولكن يكون الحكم الوحدة هو الانسان الموجود في الخارج او الانسان المعهود هو الانسان الحاصل يكون الحكم الوحدة احد الطرفين وانا كان مع الحكم صورة ما سواه في ان الحكم هو ما في الطرفين الاخر الملحوظ فيهما الا انه لا حكم عليها او لو كان الحكم مثلا انا كان في الذهن حينئذ او ان الكلي صورة مثلا واحد الانسان الكلي هو الانسان الكلي الحاصل في الذهن او الخارج عن الجزئي لم يكن صورة مثلا فكل ان لا يكون لمعارضات حادث الصلا فسقط ما ذكره اولا من بعد طول العدد وحمل المراد واما ما ذكره ثانيا فلانه يعرف ما ذكره او ما ذكره سواء ادراك التي بعد الادراك واول بعد الادراك الحصول بعد كان وكذا ادراك بارد بعد العدد الالتفات واول الالتفات في ذلك من اصل التداخل ثم ادراك الوجود

الالتفات

ترجع بعد والمدرك على مرجح للادراك وقد عليه انه لا بعد في الذي السابق موجود الادراك والالتفات على ما ذكره ما ذكره في الاول ما مثل الحكم الكول الفصل وتام ان المراد الكلي الذي هو موجود في الخارج على جميع اطلاقه من مفهوم الكلي العام محكي عام في الذهن ان الوجود والمعلوم والمعلوم بالكلي ذلك لا بعد في نحو ما دام الموجود المعد نوع يعلم بعد ذلك ما حصل الوجود لا وجود له بل المعلوم موجود في الخارج الذي الصادق الذي المعهود لا الصادق الذي هو هو والاعتراض عليه ان اراد ان المعلوم الكلي الكلي ما يحصل في الذي يعطي الكلي الذي في الذهن الكلي الكلي في الذهن على ما هو قسم منه ان اراد ما لا يكون حكما بالقياس الا في هو معنى الكلي فلا يتم انه حكم وموضوع ذلك ان ما يحصل في الذهن الذي هو الذي في الذهن والحكم على الكلي الموضوع المسمى عليه كالحصول في الذهن الكلي الذي هو الحكم وهذا لا يعد في الذهن فلا يصح الاطلاق اللفظ الموضوع المسمى على الحكم كالحصول في الذهن الذي هو الحكم والذي يحصل في الذهن والذي هو ان يحكم المسمى في الذهن ما يحصل في الذهن في الكلي العام فحصل ان ما في الذهن حكم بالحكم ولا شك ان الحكم الكلي الكلي الذي سمي الكلي الحكم العام لا ما يحصل في الذهن فلا يصح اطلاق الكلي على الحكم ولا يصدق على الكلي انه حكم وكذا الى ان في الذهن ولما كان الكلي الذي هو مقابل الكلي لا ما يحصل في الذهن والخارج الكلي ان على الحكم والكلي لا يصدق على الكلي اول الصدق على الكلي تماما والانصاف عدم الفرق بين التي المسمى بالحصول في الذهن في الذهن والخارج الصادق التي يعلم بكل الصادق التي بالمعنى لكن لا دليل على الصادق التي الحكم لكل ذلك الكلي الحكم وحمل عليه وكل ما الكلي حكم الكلي بالمعنى مثلا والصدق على الكلي انه لا يوجد كالجنس بوجود الكلي قصد ان يوجد الكلي في الكل بعد القول من اصل التداخل ليس كل ما يحصل في العقل او في الخارج الحكم عام ومعلوم لفظ الكلي ما يحصل في العقل فيكون حكما

في الحصول في الذهن بهويته المعلومة لا وجوده كما ان الحاصل من الانسان في الذهن
معلوم بهويته المعينة بالوجود الذهني لان المعلوم لما كان غير ملاحظة العوارض
الذهنية كان الانسان علما مرادا في الخارج والحاصل من اصل الذهن هو المحقق
زيد لكن موجود بوجود ظلي منتسب ولذلك لا يترتب عليه الاثار المترتبة على الوجود
الاصلي كما هو المقصود ولذلك الحاصل في الذهن يسمى الا ظلي الى ان قولوا والكلام
في تحقق الظل الا ظلي على ما لم يكن الا موصوفة بالصور الذهنية كما هو عليه
العلوم والمعرفة بها العارف الى ان يتبين في محل الظل من هو الاصطلاح بعبارة
عن علمنا الى الاجتماع فما كان المنفى ليس منه بما ذكره من ان لو صح الاتصاف الى الحصر
علم وهو في مثل المصدوق بكل الى في المقصود بما اراد ومن معلوم الا الكلي
مما في الاول الذي انه معلوم زيد والمقصود ومن الكل بالعلم المعارف من حيث انه زيد
من افراد الكل والاشارة في الشخص اولا ما كان يكون الى في ذاته افراد
معلوم ذكره معلوم بعضه انه هو ذاته في جميع الاعراض الامور العامة والشرح
ولكن في بعضه الشرح في الشاملة والاشارة الى الشبهة الاول الى ما حرمه لكون
احدهما على الاخر المعلوم من الشبهة الثانية التي حل ما كان كل احدهما اراد
من افراد الاخر كالانسان الى الاجزاء الذهنية السلب الخارجي معلوم كونه كثير
امر كلي اما في او كلي حصول المجرد في الذهن وكان من الامور الكلي والمراد
ان يكون وجوده الخارج قال كل صفة لا تحقق عليه الموصوف
ما ذكره الاتصاف الذي ما يتصف بعضه السواد والاعلام من الصفات بعضه لكونه
ولو ازم الاتصاف بما تصف بعض الاتصاف بعض لزم كون الاعلام
لا محل كالاتصاف بالكل وحده من ليس ما ذكره فالصواب ان العلم بها موجود في حال
السواد ان يكون الموصوف المقصود لا يحصل الا بعلمه السواد كان في كونه الموجود
وجود ما انه متصف بسلب الوجود ولم يرد انه لا موجود وظاهر ان الاتصاف ما لم يكن السواد
مما ليس في هذا الفصل في هو الاتصاف السواد فالعلم به الكلي والكلي لا يدل

السكى وجود ذلك عليه لا يثبت جميع صور الاتصاف ولازم على العرض هو بما والعلم
وهو كون الوجود لا معد وبما ولا موجود وموجود ومن سلب الوجود وهو العدم وصف
لوجود ومعارضه قال المعترض وجب انه اولا لا عام كما في الاتصاف الذي ما يكون
بصورته لا يكون محل الموصوف ولا ما يكون في الكل الكلي الا هو
كان الجسم الاخر والا ولو كون لازم منه انصافه بصفة يكون على سلب ولازم
من ان يكون الجسم الكلي المتصف بالكل الذي ليس في كونه الاجزاء كما هو سلب في كلي
الا ما ان يكون الا او كون اس في الخارج وان ما بها كان محل السواد وهو الا السواد
وانما يكون السواد كيف يتصف السواد ان لم يصدق على انه عدم الاسواد ولازم
سلب الاسواد عنه وذلك على انه لامر ان يصدق على انه ليس بموجود ولما
معناه والحق واما ما ان لانا لا نسلم ان المقصود من الاتصاف الذي يتصف السلب
ان يكون له ما هو المقصود لحصول الاشياء السلب في المقصود من ان يكون ما هو عليه
سواء كان المعنى المقصود لكان الا وجود اولا كما لا الاشياء لحصول العلم السلب ما هو
الامر في الكل ما كان اطلاقه هو الا في الكل ما ليس في كونه ما هو الشيء المتصف
معناه ما ليس في كونه لا متصف بالسلب الا كونه ان اصدق الا اخر والكلام من هذا
الاتصاف دون معنى الاتصاف ما ليس في كونه عادة في الخارج في جميع صور الاتصاف كما
سلب في الخارج ولو سلم ان المعترض ان السواد ما صدق عليه انه ليس بسواد
ونحوه انه ليس يتصف بالسواد كان متصف بسلب السواد وان لم الموجود
مثلا ومعناه عدم وجود المرضوع فيكون السواد والاسواد وان في ذلك معنى الاتصاف
سلب السواد كان معنى الاتصاف بالسواد هو كون الاسواد متصفا به فالاتصاف
واما العلم الثاني في جميع الصور الى في اتصاف الى نوع في كلام مع العدم ونقيض الاتصاف
ما هو مقدم وحده السند في الصور الى على ذلك انه ليس في ذاته العدم او هو لازم
السلب في حاله الحد الذي في جميع اصلا ثم انه في معناه الوجود
بالوجود في السلب الوجود انه لم ان العدم ما هو الوجود بما كان او ما الكل على الاتصاف العدم

مطلقا فوجوده عين الوجود الموجود كان ولسان قوله والعرض عليه مال ما يستدل المعادوم
عليه الامر بعينه في الوجود الموجود باحوال العام كما ذكر السعة في النحو والوجود بما
كان ما يعلم ولا يعلم وهو وهذا الا ما عرفت من كون الشيء كالا الا من الا محالا الكم
مع الكل للصفات المعدومة والاحوال عند من الا العوالم ما ادرك الا الاحوال عند مشبهها
امور ثابتة الى زيد وان لم يكن موجودة عنده من الا اسار الهيا الهامي من الكلام
لا المحل معنى نحو سائر المحال في صحة الدليل لا سيما العقد الاول
منه ان احوال ومحال ولا اتصال بهذا المعنى لا يدل ان او البطلان المعنى لا
يمكن الحال التي يسند لوا اليه لا يحس او او العقول ما يحال سلطان ومما
لم يكن ما موجود من يمكن ما حوال السواد والموجود وانما الحال الا انه انه ان
وجوده وهذا العدد كان في الشيء ذكره انما مسه احوال الا سلم الطاهر
المعنى بحال المذكور في الاوسع وكون معنى الاسل الثابت لا يدل على ذلك اصلا ثم
ذكره مؤلف لما ذكره ان زيد دليل كلا دليله وهو لا يرد عليه ذلك حيث قال
ولا ان يقول الاحوال التي اسم للمعاني الموصوفة لا تكون معدومة بالمعدوم فحكمها
الثام الوصل في حكم الاول ان العقل العقد الاول فيما ذلك كلها في العظم
ما العدد والسنة موسى الحريرالى كلام الحسن قال كلا ما موردا
احوال المعدوم تاما او مطلقا هذا السابق ان الا مام اولوا اختلف المعنى في وجود الكل
ذكره كما يعلم ثم ذلك ما يعلم من العلل المعنى في ان المعدوم العلم ان العالم
متصلا ثابت والعدد ثم والحكم والعارض ان الكل لكنها السكت في وجوده ملا او
منهم لا يراد ان يكون المعدوم ان معنى اصل كان عباس فكيف العقول في ذلك والسابق
عليه ان من تحويرات الواجب ان يكون السبب ما على صحة الوجود ولا يكون
وجود الموصوف ورما اذ المعقول لا المصنف ان يكون الشيء كانوا في الاعيان
في ما دام الرأي مجمل السكت وجود الموضوع ثم ان ما الاتصاف ما وصل في ذلك
امور ان هذا السابق لا الاسلام اصلا عام حال الله دون في السكت في حد الاصلاح لكنه

مطلقا

مطلقا على اساس صحة العدد والمحال فبعضهم الحسينية وجه الاتصاف عليه فكلا الله
مع ان لا المعلوم في ذلك على الكل بهذا السان الثابت لو سلم القائلون بعدم كلمات
الموصوف بصفة ان الشيء صورة وما هو عين معلوما او زيادة عن الغير ونحو ذلك
على الوجود بسوى الا كما لا المطلق كما هو الا ما فرع الا التعالم على الا
تلك المذكورة ان من صفاته يعني الا مرصود وما هو ذلك ظل والله الا لا نحو
القائم على كون الموجود الخارج من الوجود الخارجي الا انه الطاهر بالوجود
الذي لا يكون ان السكت في وجود الكل مما اعاد في الخارج مع انها الوجود
الذي هو من الوجود الخارجي فكلا لا هم اسباب الوجود الذي هو من الوجود الخارج
لم يرد انواع الكل الحادث ما في الصفات القادر المعنى تلك الصفات مع الحكم الصفات
لا الا ثم اسباب المعنى السوت من ان الوجود لم يكن تلك المذكور
والقائم علم ثم خبر المعادا او ورد عليه المعدوم المتصف بالصفات الوجود
لا يمكن كما قال للوجود المتصف الوجود درجة لا ان مع ان الصفة الوالد
ظل وهذا المعلوم الغير مع انه بحث السابق وكان الحق ما اعرض على ما لم
والعدم من كان من عاد الحكم ثم ان الطاهر الراد والمعدوم الصفات علوم
مثل العدم الغير المتصف بما ذهب المام التام كان الا طلاق الوجود ذلك
انه لا شك ان الراد والعدم كما ان مع الوجود والطرح عليه ما بان ان المعدوم
ثم الوجود حكم ان مع الوجود معنى لا لا اطلق فلا مع قوله الوجود لا
ان كان الراد العدم كما ان مع الوجود وان اراد ما عم الوجود وهو الحكم
الوجود والذي قال ما هو المعدوم كما يصح من وجود كان الطلاق الوجود ذلك
ان ان يكون وجود الوجود مطلقا لانه الصفة ما هو غير الوجود ولا اتصاف
او كان المدارا لا عالم العاملات الى الراد والمعدوم ما يتبع الكل
المعدوم ما هو الوجود ولا لكن ان مع الوجود او المطلق لكون معنى ما سبق
ما هو الاصل وان كان مع المعدوم معنى ما هو من الوجود كان الغير مطلق

الاطلاق الوجود كون كان الكل في المعدوم

عدم صدق السلب ايضا او ان كان المسلوب الماهية [illegible] او ان كان العدم بمعنى
رفع الوجود ولم يصدق السلب الا بصدق [illegible] صدق السلب وان كان المسلوب الماهية
فمصداق [illegible] المطلق [illegible] لا يثبت مصداق السلب [illegible] الوجود [illegible]
مطلق كان المستثنى [illegible] او ان كان العدم [illegible] فما يكون مصداق [illegible]
السلب [illegible] الوجود [illegible] اطلاق [illegible] مطلق [illegible]
[illegible] المطلق [illegible] حمل [illegible] السلب [illegible]
[illegible] المطلق [illegible] حمل [illegible] [illegible] العبارة [illegible] مطلق [illegible]
على [illegible] [illegible] [illegible] اطلاق حمل [illegible]
[illegible] رفع الوجود ورفع وجود [illegible] ورفع وجود الوجود [illegible]
رفع الوجود مطلق ورفع وجود [illegible] ورفع وجود الوجود [illegible]
المطلق [illegible] المطلق [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الاول [illegible] المطلق [illegible] السلب المطلق [illegible]
العدم [illegible] الرفع المطلق [illegible] العدم المطلق [illegible] الرفع [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible]
العدم [illegible] الوجود والرفع [illegible] المضاف [illegible]
[illegible] السلب [illegible] العدم [illegible] المطلق
[illegible] المطلق [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] المطلق [illegible]
[illegible] الحمل [illegible] مطلق [illegible]
مطلق [illegible] [illegible]
مفهوم العدم [illegible] المطلق [illegible] الوجود [illegible] العدم [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] العدم [illegible] المعدوم [illegible] الوجود [illegible]

[illegible]

[illegible] [illegible] المفهوم [illegible] مفهوم الوجود [illegible]
ان العدم المطلق هو الرفع المطلق [illegible] الوجود [illegible] رفع الوجود
[illegible] العدم [illegible] المضاف الى الوجود ولا العدم المطلق [illegible]
لا [illegible] العبارة [illegible] [illegible]
[illegible] العدم [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] العبارة [illegible] [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] العدم [illegible] الاطلاق [illegible] العدم هو الرفع
المطلق [illegible] رفع الوجود [illegible] العبارة
[illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] رفع الوجود [illegible] العدم [illegible]
[illegible] رفع الوجود [illegible] [illegible]
الوجود [illegible] العدم [illegible] الوجود [illegible] المضاف [illegible] العدم [illegible]
[illegible] العدم [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] العدم [illegible]
[illegible] رفع الوجود [illegible] العدم الرفع [illegible]
[illegible] العدم [illegible] مطلق العدم [illegible] الوجود
[illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] العدم رفع الوجود [illegible] العدم [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] العدم [illegible] العدم [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] العدم [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] العدم [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] العدم المطلق [illegible] العدم [illegible]

[illegible]

[illegible] العدم المطلق [illegible] الوجود [illegible]

[illegible]

۸۹

محصل المراد كما صرح الشيخ ... المراد و اطلاق الوجود ... العدم ... الاتصاف ...

... الوجود المطلق و الوجود الخارجي و الوجود الذهني ...

... الوجود المطلق ... الوجود المطلق ...

... الوجود الخارجي و الوجود الذهني ... الوجود الذهني ...

... الوجود الخارجي ... العدم ... الوجود الخارجي ...

الوجود الذهني ... الوجود المطلق ... الوجود الخارجي لان الوجود الخارجي

و الذهني ... الوجود ... الوجود المطلق ...

[illegible]

[illegible]

او لم يعاد او من كون الوجود عارضا لوجوده او وجوده وبكذا لم يمكن نيل في ملك الموجودات
لعدم حصول الكون في ذاته عارضا لمرة او لكن الموجود في حال العدم لعدم كون العارض مجاملا لما
وولك العلم لم لو كان الموجود في الكون عارضا للموجود في الحال الموجود والحال
ولكن في ملك الموجود او في العارض كالحرارة عارض الموجود والم
كل عارض لعرض الموجود لم لو كان موجودا في العارض محالا لكون في العارض ما لما
لعل الموجود لم ملك الموجود ان لا تكون العارض مجالا عارضا وولك هو الشيء
لا اول في الترديد ولزوم ما الذي ذكر وهو الاعراض الكثيرة والكلام هنا
في الشيء الكاتم والعرض على ان ذلك في الموجود لا العدم ابدا
الاعراض على ما ورد ان الوجود والعدم من الامور العامة المستقلة الاولى
الموجود المطلق والخارجي وبطلان المسند الى الاراد الموجود المطلق او الا موجود الحاصل
الموجود الخارجي لم المطلوب ما على ما اسند اليه ان لم الحكم الا ان المعقول لا
ولا من المحمول انا ما في المطلق ومن الخارجي حال ملك الحكم الطارئ على الموجود
المطلق بالصدق انما في المعدوم المطلق من حيث هو معدوم لعدم صدق الموجود المطلق عليهم
ملك الحملية في المعدوم المطلق من صدق الصدق على الاخص
اصلا او لو صدق ما تحت الاخص او من حيثية اخرى لم يكن موضوع لصدق مطلق الا في العام
والمسقط لما في الصادق من حيثية احده الحكم العام والموجود المطلق
سالبة ان الكل بالصدق على الحكم العام لصدق على الموجود المطلق والعكس الاعم
في ذلك صدق الحكم العام على المطلق تام من الصدق على الموجود المطلق على العكس والاخص
على ان لا يسلم الكل بالصدق على الحكم العام لصدق على الموجود حال الحكم المعدوم العارض
مطلقا لصدق على الحكم العام الا الصدق على الموجود المطلق حال على الحكم المعدوم المطلق
فكل موجود في الذهن بحكم الكلية والمسلم الا ان يكون في المحل على الحكم المعدوم مطلقا
مع ان المسلم المذكور موجود في الذهن المسلم المذكور من ما والا في المحل من الذهن
فلا حاجة الى وجود هو ذاته او وجود ذاته ذلك وبالصدق على الحكم العام ودون الموجود المطلق

بالمس لا يحصل من الذهن بحكم الحكم الوجودي الخارج ان عدم الموجود في الخارج وكل الوجود
الذهني الموجود فيما ذكر الحكم الاعم منهما ان الموجود الاعم وهو الموجود المطلق
او الموجود الخارجي على ظاهر الايراد المسوع الحكم العام معارضة في المواد على عموم المراد
الممتنع عامل الممتنع على وجود الاعلى المعدوم في الخارج والذهن مطلقا لا يكون بل الحكم
على الاشياء الاصلا يكون الشيء في الخارج لكون الشيء له وجود في الذهن
بعضه موجود الموجود المعدوم لا يمكن كلام في المسموع والاصطلاح لا حاجة
كما ان الحكم على الشيء عارضا له على بطلان الصلاة ان عرض الحكم
فصل
او ان الحكم على الشيء في موجود السعادة الاعتبارية كالقيام والفعل
الشيء في الذهن او الخارج والشيء في الحكم بالمعاد اعتبار الشيء
وما يوجد عليه القيام بالاعتبار في السعادة والاعتبار المعادي
من حيث وجود السعادة في حيث هو في محل في الحكم له من عارض او بالاعتبار
بحث الامر المعادل للمعاد بالذات كالسو وادراك الوجود بمعنى الحكم في الذهن او الخارج
الذهن المحكوم عليه بالتعيين هو المعاد في الوجود الذهني او بحسب الموجود وذكر
الكون الموجود الحكم عارض له على الاعتبار الاعتباري ذلك وهو المعين
لما يعرف الشيء ان غير المسلم المذكور ان كان موجودا في الذهن
الموجود من ان كان عارضا له في الذهن الشيء والاعم العارض مجاملا عارضا
والاشكال في الموجود اذا كان بعضه عارضا لبعض كما هو الحال في الموجود والعارض
اذا كان الكل المعدوم في الحقيقة انما هو لا يكون العارض مجاملا عارضا ادراكه
وان كل في الوجود او من الحكم في ذلك الكلي او الكلي لا يكون له وجود في الاعم العرض كالموجود
والعارض في الصور ويكون في اطلاق الحكم والاعم ذلك في الذهن الشيء
او ذلك الحكم في الاول في اخر الفصل في الذهن وعلى الشيء كان لا وجود
له واو كالسطح والاعم من الذهن الشيء كما ان الكلي الموجود في الذهن
ادراكه في الكلي وكل ان كان العارض الموجود في هذه الصورة كما العدد في الاكثر

ولا يبقى ذلك لئن يكون [illegible]

[illegible]

[illegible]

احدهما الحمل الا الحمل المتعارف حمل الحيوان على الماده والاخر حمل ... [illegible]

هو بعينه كما في حمل الشيء على نفسه مثل الحمل المتعارف الا المتعارف كالانسان حيوان ... [illegible]

والوجود هو الوجود او ... [illegible]

او ما هو ... [illegible] المتعارف في تحصيل ... [illegible]

... [illegible] المتعارف ... [illegible] الاول ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible] المتعارف ... [illegible]

الموجود ... [illegible]

والانسان ... [illegible]

... [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الموجود [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] على اراده [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الموجود

[illegible]
[illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الموجود [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الموجود [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

بالمرئيات ذلك المعلوم ومن هذا ان الماهيات الموجودة مثل ان يكون الاسود متشكلا بالشكل ...
الاسود العارض مخصوص بالاجسام لا مطلقا ... الى الوجود ... عوارض ...
[illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

من جواهر الكيف الزيادة والنقصان من جواهر الكم [illegible] الشدة والضعف
بالمعنى المذكور [illegible] من جواهر الكيف [illegible] المذكور [illegible]
والكيف [illegible] المذكورة ولم
تعد الزيادة والنقصان [illegible] من جواهر الكيف [illegible]
الشدة [illegible]
[illegible] من جواهر الكيف [illegible]
[illegible] من جواهر الكم [illegible] الشدة والضعف
[illegible] الزيادة والنقصان [illegible] الشدة والضعف [illegible]
من جواهر الكيف الزيادة والنقصان من جواهر الكم [illegible] الشدة والضعف [illegible]
والنقصان [illegible]
[illegible]

بالمشاهد

كما قال بعضهم ان [illegible] في الصفة [illegible] الصفة والذات
ثم المحاذاة [illegible] الوجود والعارض في الوجود [illegible] والصفة [illegible]
العطاء [illegible] الوجود [illegible] الصفة [illegible]
الصور [illegible] الوجود [illegible] المعلول [illegible] المتعدده [illegible]
المتعدد وان [illegible] موجود [illegible] الموجود [illegible] موجود
الواقع [illegible] البرهان [illegible] المعلول [illegible] كان [illegible] الواحد
[illegible] الوجود [illegible] الواحد [illegible] الواقع [illegible] المعلول
[illegible] المتعدده [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الواحد [illegible] العام والعام [illegible] الموجود
[illegible] العطاء [illegible]
المحقق [illegible] العطاء [illegible]

[illegible] المعقول [illegible] النوع [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الكثرة [illegible] العقل [illegible]
[illegible] العلة [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] المعلول [illegible]
[illegible] المعدوده [illegible]
[illegible] العقل [illegible] العلة [illegible] الخارج
[illegible] العقل [illegible]
[illegible] العدد [illegible]
[illegible] الخارج [illegible] الامور
[illegible] الامور [illegible]

معلولات الهيه

لطفه [illegible] الامور [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الصور [illegible] الكلي [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الخارج [illegible] الصورة [illegible]
[illegible] الخارج [illegible]
[illegible] العقل [illegible] الانسان [illegible]
الجنس [illegible] الحيوان [illegible] الحيوان [illegible] الجنس [illegible]
[illegible] الحيوان [illegible]
[illegible] الانسان [illegible] الحيوان الموجود في الاعيان [illegible] الوجود
[illegible] الانسانية [illegible] العدد [illegible]
[illegible] الطبيعة [illegible] الجنس [illegible] الطبيعة [illegible]
[illegible] الكلية [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
والاشتراك [illegible] الخارجية [illegible] العموم [illegible]
[illegible] الخارج [illegible] الكلي [illegible]
الخارجية [illegible] العدد [illegible]
[illegible] العام [illegible] الكلي [illegible] العقل [illegible]
[illegible] الانسان [illegible] المعقول [illegible]
[illegible] الاعيان [illegible]
[illegible] الصور [illegible]
[illegible] الكلي [illegible] الكلي [illegible]
[illegible] الاشياء [illegible]
[illegible] الصور [illegible] الصور [illegible]
الاحوال [illegible] الصور [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] المحمول [illegible] او الجعل [illegible] ومن هكذا [illegible] المعقولات الثانية
من العلوم [illegible] موضوع المنطق هو المعقولات الثانية من حيث الايصال فلو كان المعقول الثاني
[illegible] العوارض الذهنية [illegible] العوارض [illegible] وجود خارجي [illegible]
[illegible] العوارض الذهنية [illegible] الايصال موضوع
المنطق [illegible] موضوع المعقول [illegible] هذا التقدير يكون موضوع المنطق
[illegible] الموجود [illegible] السكون [illegible] موضوع [illegible]
او [illegible] الموضوع [illegible] الصحيح [illegible] موضوعات العلوم
[illegible] موضوع العلم [illegible] من حيث [illegible] الثلاثة [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] موضوع [illegible] الالهي [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] موضوع العلم المطلق [illegible]
[illegible] موضوعات العلوم [illegible] الموضوع [illegible]
[illegible] المقيد [illegible]
[illegible] الكل [illegible] ذلك العام [illegible]
[illegible] موضوع المنطق هو [illegible]
[illegible] العارض [illegible] الوجود الخارجي [illegible]
موضوع المنطق [illegible] المعقولات الثانية [illegible] العاقل [illegible]
[illegible] المعقولات الثانية [illegible]
[illegible] المعقولات الثانية [illegible]
[illegible] المعقولات الثانية [illegible] الاعتبار [illegible]
[illegible] الا [illegible]
ولا [illegible] الخارج ولا [illegible]
[illegible] الاعتبار [illegible] الاعتبار [illegible]
[illegible] المعقول [illegible]

[illegible] المعقول [illegible]
[illegible] المعقولات الثانية [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] والسابع [illegible]
[illegible] موضوع [illegible]
[illegible] المعقول [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] المعقولات [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الكلي [illegible]
[illegible] المعقول [illegible]
[illegible] الكلي [illegible] المعقول [illegible]
[illegible] المعقولات الثانية [illegible]
[illegible] موضوع [illegible] المنطق [illegible]
[illegible] الكلي [illegible]
[illegible] الكلي [illegible]
[illegible] المنطق [illegible]
[illegible] الاعتبار [illegible]

١٠١

[illegible] على ... [illegible]

[illegible]

فلان مطلقاً قال [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

في العقول

لما ... [illegible] ... وجود الكلي الطبيعي ... [illegible]

من ... [illegible] ... وجود الكلي الطبيعي ... [illegible]

[illegible]

الطبيعي ... [illegible]

... [illegible] ... الوجود ... العدم ... [illegible]

من ان وجود الكلي الطبيعي ... [illegible]

[illegible]

... [illegible] ... الوجود ولا ... العدم ... [illegible]

... [illegible] ... وجود الكلي الطبيعي ... [illegible]

... [illegible] ... العدم ... الوجود ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

١١٤

في الذهن [illegible] المعدوم المطلق [illegible] موجود [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ان يكون لما صدق عليه السالبة والايجاب [illegible]

[illegible] السالبة [illegible]

الكون [illegible] على [illegible] وجود الموضوع فاذا لم يكن الموضوع موجودا [illegible]

الكون [illegible] السالبة [illegible] ان الكون [illegible]

[illegible]

١٠٦

لو كان العدم [illegible] المعدوم [illegible] الى [illegible]
[illegible] لا يكون [illegible]
[illegible] وما [illegible]
للعدم المطلق ليس [illegible] العدم [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] العدم [illegible]
[illegible]
[illegible] العدم
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

من [illegible] ذلك المطلق [illegible]
ان العدم [illegible] العدم [illegible]
[illegible]
[illegible] العدم [illegible]
[illegible] العدم [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] العدم [illegible]
[illegible] العدم [illegible] المطلق
[illegible] المطلق [illegible]
المطلق [illegible] الوجود [illegible]
الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

عدم من الاشكال المذكورة [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بعلم المعلول ... العلة ... المعلول ... [illegible]

المستقلة ... علم المعلول ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

ان يسأل ان يقدم [illegible] المعلول [illegible]

ان وجوده [illegible] لا يكون الا [illegible] الخارج [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] المعلول [illegible] العلة [illegible]

[illegible] كلام الشارح [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] العلة [illegible]

[illegible] الشارح [illegible] اللازم [illegible]

[illegible] العلة [illegible]

[illegible] المعلول [illegible] الوجود [illegible]

[illegible]

118

فالسبب الاول [illegible] الصفات [illegible] السبب الاول وكان [illegible]

[illegible] السبب الاول [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

في المعقول ولو كنت ذكره والاشارة احكام المواد حيث ان الحصر فاولا وثانيا [illegible] عليهما
مدرك ما المنطقي امر معلوم سابق [illegible] والمساواة لو كان المعلوم غير ما لا يكون
المساوي غير [illegible] الا ان [illegible] ان الجزو من المساواة والحمل على الحصر
لو [illegible] السابع الاول الاعوال الطبع [illegible] المقام [illegible] النقض على الكلام
وما ذكره [illegible] الحمل [illegible] المنطقي [illegible] العقد النقض [illegible] على الكلام
الا [illegible] المنطق مساوي لكلام [illegible] على النقض [illegible] الى الكيفيات المسلم
المساوي [illegible] الا مواد [illegible] احتمالات [illegible] الى المادة الحمل
[illegible] النقض [illegible] الى المفهوم [illegible] كان [illegible] لو [illegible]
ما ذكره [illegible] احكام المواد [illegible] المساوي [illegible]
[illegible] الى [illegible] الاعلام [illegible] الصور [illegible]
[illegible] الصورة [illegible] الصورة [illegible] الصورة
[illegible] المقصود [illegible] الصورة
[illegible] المساوي [illegible] مع [illegible] ان
حيث [illegible] المادة [illegible] المسلم [illegible] الى ان
[illegible] المادة [illegible] المادة [illegible]
[illegible] الا [illegible] في [illegible]
[illegible] المساواة [illegible] الكلام [illegible] العدد
[illegible] المادة [illegible] الموجبة [illegible]
[illegible] الموجبة [illegible] العدد [illegible]
ان [illegible] لكلام [illegible] المواد [illegible] الموجبة [illegible]
[illegible] المواد [illegible] المواد [illegible]
[illegible] المواد [illegible]
[illegible] ان المطلق [illegible] الواجب [illegible]

المذكور [illegible] المواد [illegible]
[illegible] الاحكام [illegible]

ما لطلاعهم

ما لطلاعهم [illegible] الواجب الوارد [illegible]
[illegible] ان [illegible] ولا [illegible]
[illegible] الاطلاق على [illegible] الا [illegible] الى [illegible]
[illegible] الاطلاق [illegible] الاطلاق [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الى [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الصلاة [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
ان اراد [illegible] الكتاب [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الواجب [illegible]
[illegible]
[illegible]
ان الكلام [illegible] الوجود [illegible] ان اراد [illegible]
الوجود [illegible] ان يكون
[illegible] الوجود [illegible] ان اراد [illegible]
وان اراد [illegible] ان اراد [illegible]

124

من سائر ... او لطائف ... الفعال ... والكمال اللوازم ... [illegible]

وانما ... ان ... الوجود ولذا ... ان او الكائنات [illegible]

اللوازم واحد ... البسائط ... الحاج ... اللوازم ... [illegible]

... المشهورة ... الاحد ... انما ... [illegible]

... يوم ... العقل ... الصورة ... المطلق ... [illegible]

الصورة ... الجسم ... المطلق ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ان السعود في المصدر ... ان السعت ... المركب ... [illegible]
... الوجود ... الحقيقي ... [illegible]
السؤال ... [illegible]
لا يسلم ان المراد ... هو الخارج ... [illegible]
... ان الاتصاف ... [illegible]
عن الاتصاف ... [illegible]
... الطالع ... [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

صرح الوجود المطلق [illegible] لا يكون [illegible] الكتاب [illegible] ان كان [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible] الوجودات
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible] ان يكون [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible] الوجود المطلق [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

لا ان ذلك بعبارة الحواس ... موجود ما بعبارة ... الا ما وجود

ما بعبارة ... ذلك ... الحس ... الحواس ...

لا ان ذلك ... وليس ... ما ذكره ...

[illegible]

[illegible]

١٣٩

امر الموجود بحيث لا يصح اطلاق الوجود عليه حقيقة الا بعد ملاحظة الموجود وانما اطلق على
ما لا منشأ انتزاع الوجود عنه كسائر الامور الاعتبارية كالملك والابوة و
غيرهما اما اطلاق على ما هو كذلك لا على ما يصح انتزاعه وذلك الا من الصريح على الخصوص
الاوصاف على موصوفاتها وان يكون منشأ انتزاعها [illegible] الاوصاف العامة ان يصير
الموجود ما يصدق عليه الوجود حقيقة [illegible] منشأ الانتزاع [illegible] والحال ان الموجود
حقيقة ما هو منشأ انتزاع الوجود فيكون الوجود [illegible] وذلك الانتزاع وهو المشهور
الممكنات [illegible] الواجب [illegible] الا ان الساري [illegible] الا
راجع الى الساري [illegible] الواجب [illegible] راجع الى
كون [illegible] بان يكون الواجب هو المفهوم المشترك [illegible]
والا لم يكن موجودا [illegible] الا ان [illegible]
على انه [illegible] الا ان يكون اطلاق الوجود عليه [illegible] وذلك لان [illegible]
هو المصور [illegible] الصور العقلية [illegible]
[illegible] العقل [illegible]
[illegible] العالم والعلوم [illegible] ان العالم [illegible]
[illegible]
[illegible] العقل [illegible]
موجود [illegible] المطلق [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الممكنات [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
وجوده [illegible] المفهوم المطلق [illegible] الواجب [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]

من ان يكون

من ان يكون مصداق المعنى المشترك [illegible] والوجود [illegible]
هذا المعنى [illegible] موجود [illegible] ان يكون الوجود [illegible]
[illegible] ان [illegible] الموجود [illegible]
[illegible]
الموجود [illegible] الموجود [illegible]
بالوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] المفهوم المطلق [illegible]
[illegible] الممكنات [illegible]
[illegible] ان [illegible]
المشترك [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
الوجود [illegible]
الموجود [illegible]
[illegible]
[illegible] ان [illegible]
موجودا [illegible]
ان [illegible]
لو كان [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الموجود
[illegible]
[illegible]
[illegible] الموجود [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

العالم هو ان يكون [illegible] الوجود [illegible] يكون الوجود
[illegible]

[illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]

والوجود المطلق المشترك [illegible] موجود لا بشرط الزيادة [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] بشرط [illegible] الموجود
المطلق المشترك [illegible] هو الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] بشرط الزيادة [illegible]
[illegible] الموجود لا بشرط الزيادة [illegible]

[illegible]

[illegible] الوجود المطلق [illegible]

[illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الموجود [illegible] المطلق [illegible]

[illegible] الوجود المطلق [illegible]

[illegible] الموجود [illegible] الوجود المطلق [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] المطلق [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

١٤٤

على كلام محقق [illegible] النقل المنقول [illegible] [illegible] العبارات [illegible] ان هذا الحال [illegible]
[illegible] ان [illegible] [illegible] وصلها وصلا على [illegible] [illegible]
عن السلف [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] [illegible] الا على الكل [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] ان يكون [illegible] العبارة [illegible] [illegible]
[illegible] ان [illegible] [illegible] السلف [illegible] [illegible] [illegible]
في [illegible] [illegible] هذا الحال [illegible] العبارة [illegible] [illegible]
[illegible] ان [illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible] [illegible]

[illegible]

ارست والعنی اورا ... است ... ثم قال ... [illegible]
... ان ... الامور العامة ... الامور [illegible]
... العلوم ... است ... [illegible]
... ان ... است ... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... است ... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... است ... [illegible]
... است ... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]

... [illegible]

و ... الادراک ... [illegible]
آن ... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... الاستعدادی ... [illegible]
... الاستعدادی ... [illegible]
... العالم ... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]
... [illegible]

سائر صفات سماه وهو كما يطلق ذلك على الاسم يطلق على العدم ايضا
[illegible]

[illegible]

لا ايس موضع

لا ايس موضع فيه الوجود [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ما وقع الوجود ... [illegible] ... التلفظ ... السابع ... [illegible]
[illegible] المعدود ... [illegible] ... الكلى ... [illegible]
[illegible] ... الصفة المذكورة ... [illegible] ... يكون هناك ... [illegible]
[illegible] ... العدم ... [illegible] ... ان يكون ... صفات
[illegible] ... الاستدلال ... [illegible] ... الامتناع والوجوب
[illegible] ... هناك ... [illegible] ... الاول ... [illegible]
[illegible] ... الاراد ... [illegible] ... ان يكون ... [illegible]
[illegible] ... هناك ... [illegible] ... واحد ... [illegible]
[illegible] ... الامور ان يكون هناك ... [illegible] ... صفات ... [illegible]
[illegible] ... [illegible] ... [illegible]
[illegible] ... هناك ... الامور ... [illegible] ... الامتناع
الاراد ... [illegible]
[illegible] ... الصور ... [illegible] ... الاكوان ... [illegible]
[illegible] ... الصدق ... [illegible] ... الصدق ... [illegible]
[illegible] ... الصورة المذكورة
[illegible] ... الاكوان ... [illegible]
[illegible] ... ان يكون هناك ... [illegible] ... الصدق ... [illegible]
[illegible] ... الصورة ... [illegible]
[illegible] ... الصورة ... [illegible]
[illegible] ... الصدق ... [illegible] ... الصورة ... [illegible]
[illegible] ... الصورة ... [illegible]
[illegible] ... ان يكون هناك ... الصدق ... [illegible]
[illegible] ... الامتناع ... [illegible]

معنا لما دهر

معنا لما دهر ... [illegible]
[illegible] ... الامتناع ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... الامتناع ... [illegible]
[illegible] ... الوجود والعدم ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... الصورة المذكورة
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... الامتناع ... [illegible]
[illegible] ... الوجوب والامتناع ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... الامتناع ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

١٨٩

كان المعلوم [illegible] وانما هذه الصفات ليست الا ان تحقق الحق [illegible] الامر
عوارض الاشياء [illegible] الوجود [illegible]
الاعيان [illegible] الوجود
[illegible] الاشكال [illegible]
[illegible]
[illegible] السؤال الاول [illegible]
[illegible] هذه الصفات [illegible] الاشياء [illegible]
[illegible] الصفات [illegible]
[illegible] الصفات [illegible]
[illegible] الصفات [illegible]
[illegible] ان يكون [illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
الصفات [illegible]
[illegible] الصفات [illegible] الوجود
[illegible] الوجود
[illegible] الصفات [illegible] الوجود
[illegible] الوجود [illegible]
هذه الصفات [illegible]
[illegible]
[illegible] هذه الصفات [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] هذه الصفات [illegible]
[illegible]
الوجود [illegible] الموجود [illegible] الوجود [illegible]

ال

[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] السؤال الاخر [illegible]
[illegible] الصفات [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
الصفات [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الصفات [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]

فلو صدق الاثبات ان بعض الفرد المعدوم منه لزم صدق قولنا بعض ... اللهم الا ان يراد
بالمعدوم ههنا المعدوم في الخارج وبكون المعدوم في الخارج الموجود في الذهن [illegible]
فالمقايسة مختلفة فان المواسات لا يلتفت على الشي الموجود كما لا يخفى على المتدبر
والشبهة انما نشأت من عدم التمييز بين لوازم الوجود فان المعدوم الموجود في الذهن [illegible]
وكيف لا يكون [illegible] ان بعض الشي [illegible] المقدورة وكم من [illegible] ان الاثبات
ملزوم الوجود الخارجي [illegible] على ذلك فاكثر الاثبات للمعدوم الموجود في الذهن
حسما وحملا لما غير ذلك وانما الموجود واعم مطلقا من الاثبات المسلم
الموجود المطلق [illegible] في الموجود الخارجي لا يكون ان يكون الموجود الخارجي
اعم من الاثبات [illegible] لا يلتفت [illegible] وفيه نظر لا يخفى على العالم
التسلسل [illegible] اذا [illegible] بالنسبة الى المقصد [illegible] اذا [illegible]
المستقل [illegible] اذا احيز [illegible] الواجب [illegible] وان
[illegible] بالامكان كان الوجود [illegible] وجوده ممكن [illegible]
قوله لكن الامكان ليس بموجود في الخارج او الامكان [illegible] على هذا التقدير
هو [illegible] الموجود [illegible] موجود في الخارج [illegible] الوجوب
[illegible] الواجب موجود والامكان [illegible] ان هذا المعدوم [illegible] الواجب موجود في الخارج
واذا كان [illegible] هذا المعدوم [illegible] وجوده الامكان [illegible] الامكان [illegible]
غير موجود [illegible] ان هذا [illegible] ليس بموجود [illegible] اذ الامكان [illegible]
[illegible] ليس [illegible] الموجود [illegible] موجود في الخارج [illegible] على ما [illegible]
الاول [illegible] الوجود [illegible] الواجب موجود [illegible] الواجب [illegible]
الواجب [illegible] اذا الامكان [illegible] على هذا التقدير [illegible] الموجود
وجوده في الخارج وان اراد [illegible] غير [illegible] وان اراد [illegible]
عليه [illegible] الايلزم من صدق [illegible] على امر موجود ان يكون [illegible] المعدوم
[illegible] موجود [illegible] وان [illegible] او لا يمكن [illegible]

لو كان

لو كان الامتناع موجودا الكان [illegible] في الخارج [illegible] الامتناع
[illegible] على موجود [illegible] والموجود في الخارج وما كان وجود
الامتناع محالا لاجل ان [illegible] ما ساوى [illegible] اللزوم [illegible] كما [illegible]
الا [illegible] كون الموجود على [illegible] لا [illegible] ان يكون محالا [illegible]
للموجود [illegible] المعلول [illegible] على [illegible] الواجب
[illegible] ان امتناع الموجود [illegible] امتناع [illegible]
[illegible] امتناع الموجود [illegible] امتناع الموجود [illegible] ان [illegible]
[illegible] لو [illegible] [illegible] الشرطية [illegible] كان [illegible]
[illegible] ان [illegible] ذلك [illegible] الاثبات [illegible] [illegible]
[illegible] على [illegible] [illegible]
[illegible] ان اراد [illegible] صدق [illegible] [illegible]
او لو كان [illegible] صدق الشرطية [illegible] المثال الذي [illegible] وان
اراد [illegible] صدق [illegible] [illegible] ولا [illegible]
[illegible] المثال الذي ذكره [illegible] [illegible]
[illegible] الا [illegible] الاستلزام [illegible] لا استلزام عدم
[illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] محالا [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] الامتناع
الوجود [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] [illegible] [illegible]
[illegible] محالا [illegible] [illegible] محالا

158

آه ولو اد الكان كذلك في وجوبه لما ان يلمع كون الموصوف مثلا الى الواد
بالالاد اجبت يكون الى بواسطة الموصوف عليه بنركا لما في الحكم المذكور اولوكان
بهذه العواسطة واحد بالعوان في ذكره من ان ساعات الاكسابي مع الوجود
صرورى بلا تحقق الازم عنها اخر يستعمل لان في المشارك الضرورية المتبع تحقق الازم
الا ان ان ساعات اجماع المعقص لا ان يكا عليها صرورى مع تحقق اللازم عنهما
معه ما ان بان صح وجوده وبعد وجوده يستلزم لو صحح وما بهما الى يمع له ان الانكل
في المعاد المذكوره على تحقق الازم من المنشار عن محد اذم المحل المعاد المذكوره ولهذا
على ذلك صح لسمع دلالة الا الاسيد الا الاشلكه بالمعدوم العالم الى السلم مما
حسب تحقق بلا ملازم منهما دبقا تحقق العلاقة بينهما والانام اشر بما الى قولنا
كما ظهر وما ذكره بما سلكما كالا تحقق لان السيد السعد على السلام وجود الحكم
لا ماساعه بان وجوده موقوف على وجود موصوف على الجمع الدائر والمروف
على الى الدليل لدائرة والمسع المذكور مشوم على هذه المقدمة ذكره المعدوم
الممنوع ولا مدخل له بخصوص الحكم بجواز السلام الى بالمع الدائر والاد لائم
على ذلك الصاصر يورد عليه ان هذا الحكم يشمل الى بواسطة البعد لاوم
للتخصيص يرى اخر يكون دا احاضر ينيل لو كان الوجوب غير ذكر
واصالزم من امكانه امكانه يلازم بكانه لو كان عليه لزم ذلك لمعلل
ان يقول المانع بكذا لو كان الوجوب ممكنا لزم امكان كون الواجب
واجبا اعني واجبة الواجب سواء كان الوجوب مطلقا او عينية وليس الكلام
فيه سقط جوابه كالا يخفى اقول على تقدير كون الوجوب عين كونه واجبا لم
امار الدليل علي ان امكانه يستلزم امكان الواجب بان امكان وجب
الواجب ليس بعينه امكان الواجب في على هذا التقدير لا يمكن الاستدلال
بما ذكره الا لاتحاد العلة فلا يمكن سوق الكلام الى بوت الا بعد لزم بيانه
انه يسلم انه اذا كان واجبة ممكنا كان الواجب ممكنا لان كونه

ادعى

واجبة بان مقتضى ذاته وجوده الى نحو ما ذكره في الوجه الثاني ولكن ذلك
ولا اخر على سوى ما ذكره المصنف في الدليل الاول الى المعصوم ترجح في هذا
الدليل الثاني قال العقاب فيه يمكن المنع من ان اتصاف الموصوف
في نفس الامر في الخارج بحيث لكن اتصاف في نفس الامر لو كان في الخارج
بدون ان يكون الموصوف بحيث موجودة في احد بحيث يكون حظا لوجود ذلك الصفة
عليه وجعل اد او لا ذلك ان هذا المعنى يتقضى وجود ذلك الموصوف في
طرف الاتصاف اولو لم يوصف به لم يكن يوم بحيث ذلك الوجود مطابق الحكم
ولا يقتضي وجود الصفة فيه بل يكفي كون الموصوف في ذلك الوجود بحيث
لو لاحظ العقل صح له انتزاع تلك الصفة عنه فقد وجد ذلك لان هذا العارض
فقد ذكر هذا الكلام فيما سلف وقد ذكرنا ما عليه مفصلا فلا نعيده او نقول
كما قد ذكرنا انفا فيما سلف ومع ما ذكره ثم علت المراد لان الاتصاف
نسبة لا تقتضي وجود الموصوف لا يقتضي وجود الصفة لانا نقول مطلق كون الاتصاف
نسبة مطلق يقتضي تحقق الطرفين وكذا العقود في الخارج اذا الوجوب يستدعي
تحقق الطرفين فيه لكن الاتصاف كما تسير ظرف الخارج حين لزم تحقق المعنى
فيه بل هو تحقق في الذهن لم يمكن يلزم تحقق الطرفين فيه واما السواد الذي هو
في الخارج تحقق الموصوف في الخارج بحيث ان الخارج ظرف له فلان معناه
كما ذكروا ان يكون ذلك الشيء بحيث لو لا الوجود بحيث يكن ان يحكي عنه لهذا
الحكم فيه وبحيث لانه فيما ادعى لولا ان اتصاف بشيء بعينه يقتضي وجود الموصوف
في ظرف الاتصاف ولا يقتضي وجود الصفة فيه اصلا ما ذكره المنشار السابع
من ان الصفة المعدومة في نفس الامر تصح الاتصاف بها في نفس الامر وكذا
الصفة المعدومة في الخارج يصح الاتصاف بها في الخارج وبهذا يندفع ذلك
وهو ظاهر بان تحقق الاتصاف في الخارج يستدعي تحقق الطرفين فيه فيكون
الاتصاف يستدعي تحقق الطرفين في ظرف الاتصاف فلا يتم فيما ادعى اولا

ان الاتصاف فى الخارج مستلزم لوجود الموصوف فيه دون الصفة ومساواته لكم بان 159
تحقق الاتصاف يستدعى وجود الطرفين ومعنى ... فى الخارج الصورة الا ان طرف
نفس الاتصاف بالوجود فى الخارج طرف الوجود لا ان الامر ... ولا يعقل كون الاتصاف
فى الخارج الا ... ما ذكر من ... كلام ... التحقيق وكم
لا ... بعد الجواب ... لو كان ... نفس الاتصاف فى الخارج
وجود الموصوف فيه دون الصفة ... ذلك بل الاتصاف فيه ...
الموصوف لا ... وجود الصفة ... تحقق الاتصاف ... الكلام فى الاتصاف
فى الخارج ... الاتصاف فيه ... الكلام ان
... كون الخارج ظرفا ... الوجود
... الاتصاف ... الخارج
معنى لكون الاتصاف فى الخارج الا وجوده ... الخارج ظرفا لكون ... اذا
كان ظرفا للاتصاف ... التحقيق ...
السؤال ... الاتصاف ... الخارج
... الصفة ... نفس الامر ... الاتصاف ... نفس الامر
... نفس الامر ... الكلام ... فى الخارج ... المعدوم
... الكلام
فى وجود الصورة ... الاتصاف فى الخارج ... الاتصاف ...
الاتصاف فى الخارج يستلزم وجود الموصوف فى الخارج ... يستدعى وجود
فى نفس الامر ... ولا شك ان الامور العدمية اذا كانت معدومة فى الخارج
... الامور العدمية اذا كان معدوما ... الاتصاف والموجود والمعدوم
... الاتصاف ... الآثار ... الجسم الموجود ... المعدوم
... الاثار ... لا يمكن اتصاف الجسم المعدوم
... الاتصاف ... الاتصاف ... الجسم ... الموجود

والمعدوم

والمعدوم ... الجسم المعدوم ... الجسم الموجود ...
... الواقع ... الواقع لم يكن ... اقسام
... الواقع ولا يكفى فى الاتصاف ... الصفة ...
... الاتصاف ... الوجود ... والاتصاف
... الاتصاف ... هذا الاتصاف ...
وليس معنى الاتصاف ... الجسم
المعدوم ... الاتصاف المعدوم ... الاتصاف ...
... الصفات ... معدوم ... الاتصاف ...
وجود الطرفين فى ظرف الاتصاف ... الاتصاف بالصفة المعدومة ...
كان ... الوجود ... ان يكون ... معدومة او
... الصفات ... المعدوم ... يكون الجسم
... المعدوم ... الصفات ... يكون ... الخارج
... الوجود ... الاكثر
... لا ...
... الواقع لم يكن من اقسام ... الواقع ...
... الاتصاف ... الاتصاف ... الواقع ...
الصفة ... الاتصاف ... الاتصاف ...
... الجسم المعدوم ... الجسم المعدوم ...
فى ... ان الاتصاف فى الخارج يستدعى وجود الطرفين
... الاتصاف فى الخارج ...
وجود الموصوف فى الخارج ... وجود الصفة ...
... الاتصاف فى الخارج ووجود الاتصاف فى الخارج ...
... وجود الطرفين ... ان يكون ... فى الخارج ...

١٦٠

سوى الشمس [illegible] يكون [illegible] الوجود في الخارج [illegible] مسلم [illegible]
الاتصاف في الخارج [illegible] في الخارج [illegible]
[illegible] مفصلا [illegible] مفصلا الكبرى [illegible]
[illegible] او [illegible] ان ذات [illegible]
[illegible] الشمس [illegible] وجود [illegible]
لان [illegible] وجود [illegible] ان يكون
[illegible] الخارج [illegible] الشمس [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] ظاهر
[illegible] الوجود
[illegible] الاتصاف [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] وجود [illegible] وجود [illegible]
[illegible] وجود [illegible] وجود [illegible]
[illegible] الاتصاف [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible] الاتصاف [illegible]

[illegible] الاتصاف [illegible] وجود [illegible]
[illegible] وجود [illegible] الاتصاف [illegible] الاتصاف [illegible]
[illegible] وجود [illegible] في الخارج [illegible]
الاتصاف [illegible] وجود [illegible] الاتصاف [illegible] وجود والاتصاف في الخارج
[illegible] وجود [illegible] الاتصاف في الخارج [illegible] وجود [illegible]
في الخارج [illegible] وجود [illegible]
[illegible] وجود [illegible] الاتصاف [illegible]
[illegible] وجود [illegible] وجود [illegible]
[illegible]
[illegible] وجود [illegible] وجود [illegible]
[illegible] وجود [illegible]
[illegible] وجود [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الاتصاف [illegible]
[illegible] وجود [illegible]
[illegible] وجود [illegible]
[illegible] وجود [illegible]
[illegible]
[illegible] وجود [illegible]
[illegible]
[illegible]

١٩١

[illegible]

[illegible]

وكذلك [illegible] المحمول [illegible] في النفس [illegible]

لما كان [illegible] الخارج [illegible] الصدق [illegible]

[illegible] السماء [illegible] الارض [illegible]

[illegible]

[illegible]

السماء والارض ومدة مجموعها ابدا ولذلك قال لا ذات السماء فقط كانت [illegible]
ما ذكره [illegible] الجسم المطلق حال الحادث [illegible] الاكثر [illegible] الا بالنفس [illegible] وجودا
ان [illegible] المحسوسة [illegible] الاكثر واحد ومحفوظ [illegible] الاشخاص واحد [illegible] معقول
والاكثر [illegible] [illegible] الاكثر [illegible] والافراد [illegible] الشيء [illegible]
[illegible] ان [illegible] الافراد [illegible] الخارجي [illegible] الافراد [illegible]
[illegible] هذا الافراد و [illegible] الافراد [illegible] وجود [illegible]
[illegible] موصوف [illegible] الخارج [illegible] وجود [illegible] موصوف
[illegible] ان الصور [illegible] الاشخاص [illegible]
[illegible] الصور [illegible] الصور
هو الافراد [illegible] وجود [illegible] الافراد والمطلق الذي [illegible]
[illegible] الافراد الذي [illegible] ان [illegible]
صور الافراد [illegible] الخارج [illegible] وجود [illegible]
وليس [illegible] جميع الصور الافراد [illegible] وجود [illegible]
الى الوحدة والهوية هذا النحو لا [illegible] مع الملازمة [illegible]
قال [illegible] المصنف [illegible] الى العدم [illegible] الوجود
ليس [illegible] الوجود هو الوجود [illegible] الافراد [illegible]
وهذا الوجود [illegible] الافراد [illegible] المطلق [illegible] المسادر
[illegible] اللازم [illegible] الاعتبار [illegible]
اقول [illegible] الحكم [illegible] ان [illegible] والا [illegible] اقول
[illegible] الصور [illegible] العلم [illegible]
[illegible] العلوم [illegible] الاختصار اقول
ان [illegible] ان يكون [illegible] العلم [illegible] الشيخ [illegible]
[illegible] والاكثر [illegible] اقول

عن [illegible] ولذلك [illegible] ان الواحد [illegible] الوجود [illegible]
ما ذكره [illegible] السواد والمجرد [illegible] السواد وهو الاشخاص [illegible]
مع الاشخاص [illegible] هذا المجرد [illegible] لازم [illegible]
[illegible] على [illegible] لازم [illegible] الذات [illegible] المجرد [illegible]
[illegible] الاشخاص [illegible] والاشخاص [illegible] الخارج ان يكون [illegible]
[illegible] لا [illegible] هذا الامر [illegible]
[illegible] الحيوان [illegible] الجسم [illegible] موصوف [illegible] الامور
ان يكون [illegible] هذا [illegible] ان ما ذكره ان [illegible] يكون [illegible]
[illegible] الوصل [illegible] الشيخ [illegible]
[illegible] الامر [illegible] الاشخاص [illegible]
[illegible] ما ذكره [illegible] العقل [illegible] الاول [illegible]
[illegible] الانسان [illegible] الانسان [illegible]
الانسان [illegible] الاشخاص [illegible] الحيوان [illegible]
[illegible] الوحدة [illegible] ولا يمكن ان يكون [illegible]
[illegible] الوحدة [illegible] الانسان [illegible]
[illegible] الوصل [illegible] الاشخاص [illegible] الشيخ الاشخاص [illegible]
[illegible] الظاهر [illegible]
[illegible] الوحدة [illegible] موجودا [illegible]
[illegible] الاشخاص [illegible] الدار [illegible]
[illegible] الشيخ [illegible] السواد [illegible]
[illegible] الحيوان [illegible]
[illegible] الحيوان [illegible]
الاشخاص [illegible] الحيوان [illegible]

ان الامتناع وصف تحقيقي فلا يكون معللا ابدا او غيرذاتي والاول يوجد الموجود
والثاني يستلزم ان يكون ذاتي للذات وللحقل ان المراد بالعينها الذات العلم
كونه موجودا لانا نشاهد الوجوب ان الشيء انما العينها الذات الوجود وذلك لا يستلزم
كون تحقيق ذات بحقيق ما بعد الذات الموجودات وامكان بعضه انما او لان لان
الامتناع اذا كان وصفا تحقيقيا لا يمكن تحقيقه بدون ان يكون مع الذات ملحوظ الاعتبار
وصف الشيء بالشيء الكون في الخارج وانما لما يحلل الامتناع ايضا لما كان علة
كان مرادا منه في الامر وانما اذا كان امر التعليل امر ايضا فلا يحتاج الى بيان
سوى الاستحالة فلا يكون امرا وليس الامر كالسواد والسواد والحركة
ومما يكون امرا تعليل امر اعتبار في الخارج لكن الامر كان وجود التحقيق ولا امكان
ككون الامتناع تحقيق ورسما في الوجود ان في ظاهر ما نعلم انه ان ذكره
في موجود السواد ووجه مراد ان هو الوجوب لا يكون تصور انما او الاول الاول الجوار
الى الوجوب الوجود وصف للواجب لا يمكن مع انه لم يحصل الحكم ذاته والى ايضا
الا بعض ان يكون في ذاته بلا وجود ذكره والطالب للاستدلال بالاسماء والطبيعة
مع السر للموصوف الواحد والصفات وانما الكل لا يلزم ذلك في الذات الاسم في الذات الذات
مع انه لا يمكن كون الذات المحمول الذكر بالتعدد الجمع وانما ان الذات لا وجود
لان الامر او الاتصاف لا يوجد الا امرا كالوجود والعدم ولا يمر في علمه
ثم لا لم يمكن في الخارج موجود في الخارج الكم ان محله لو وجد ما في ذهن المنكف
ان في ساير ما في ذاته و ذات يوجد ذلك الا في الطبع
مطلقا الوجود وابتداع المكان الحكم في نفس محله في الخارج ان جزاء ذاته
بعد ما نقل الحس في الامكان وفعل يوجد الى كونه عرض كلام محمول عليه
على ان الاحتمال ان يكون حاله وكل العلم في الامتناع ما يكون ذلك سواء ابتداع الامكان
عن الحد الى الحد ومن ان ابتداء الذات بعد الوجود لا يستدعي ذلك لكون
كون ذلك الحكم الامتناع ما ذكر من فعل ذلك في الخارج كما ان الواجب بالذات ما دام

او ادعى ما هو علم المعاني ليس انه كان نسبة الوجود الى الوجوب الواجب بالفعل ما دام
العقل يعقل بلا تحقيق وكان ذلك ذاتيا في قطع النظر عن الغير ليس الوجود الى عدمه دائما
الوجوب وكان الشيء لا يمكن ذلك الحكم بالذات اذا ادعى ما هو علم المعاني ليس
انه كان نسبة الوجود الى الشيء الامكان في الحكم بالغير ما اذا ادعى بعض التحقيق كان ذلك
واذا قطع النظر ذلك المنع عنه ليس الوجود الى الوجوب الا انه بعد التحقيق اذا الامكان
او الامتناع في ذلك الامر الا انه ذلك المعاني الا الامكان الذات مع ذلك او ادعى
ذاته والاستلزام الاعلى فيه بعد السقط النظر الى الاول وعلى ما ادعاه الا انه قطع
النظر عن الغير ما هو المستلزم الى الواجب بلا او الاستلزام قطع النظر الى ما بعد
الى ابتداع الا بوجه ذلك الواجب قوله او المعاني في ذاته الى ما بعد الامر الاول
من ذلك المعاني عليه كما ذكره المنع لم ان الامر الى المعاني علة وجود ما تعلق العلم
للموجود قطع النظر لان ما قطع النظر عن الغير لا يكون ما يستلزم الى السلب المحض
الوجوب او الامتناع لانا نقول اذا قطع النظر عن الغير لا يكون الا انه لا يمكن
على ان هذا النظر ان لم يكن الا في جنس واحد او الاكثر او الاموجود او الامتناع
مع ان ما ذكره انما يحصل وجود ذلك لانه الامكان بالغير الامكان في المعاني في العلم
انما او الامر ان في الحكم ذلك بالذات الى النسبة الى الوجود والعدم على المحال في الوجوب
وهو ظاهر في ما ذكره المحققين الا بوجه مع ابتداع الامكان في الواجب
وهذا لا يمكن قطع النظر على ما يمكن من العلم عارض للعدم في العدم الاول
ما ان على الاحوال الى موجود وذلك لا يمكن المعدوم الا في الاسم الذي يحل العدم
ليس الوجود والشيء هو المراد لا يحل ليس الوجود الى ما في الامر لا نسبة الوجود الى
في نفس الامر انما الوجوب او الامتناع ليس الا ما هو الامتناع عليه عن الوجود
والعدم في ما ان كان موجودا لكان ليس الوجود والشيء ما الوجوب وان كان موجودا
كان لنسبة الى الامتناع كالحق ما موجود ولما ليس الوجود والشيء هو المراد والوجود فيما
كان في الخارج ما لو كان الجمع ما لو لم ان المعلوم وجب في ليس الا الى

يكون ما به الامكان محصلا بعد ان لم يكن لم يكن الا بعد ما علم الوجوب بعد الامكان
الى غيرها محمولات لنفس الوجود والشي هو المراد بما وامثالها لواحق اوصاف الوجود
ومن الاعتبارات والاقسام الثلاثة هو المراد من الامكان السلب عن الضرورتين
او مسلما لذات الاول الممكن والتعطيل دائما ممكنا ولا واجبا
ولا ممتنعا الا بشرط حاصل وادراك الامكان اذا كان بعدما او قطع
النظر عن ذلك المعنى كان مستقلا هو النظر الى الوجوب او الامتناع والامكان سوط
اوان الذات من حيث هي ليس الا هي فلا يكون في هذه النظرة هو المراد واجبا ولا ممكنا
ولا ممتنعا كما اعتبرت سوى ذلك الملحوظ بنفسه الذات او الى الوجود او العدم يكون انما
هو النظر يكون واجبا او ممتنعا فلا اسلم ان لزوم الامكان المستقبل لان ذلك
انما هو ان العنصر الممكن واجبا او ممتنعا بحسب الواقع لا بحسب النظر ومعلوم انه لا العنصر
الممكن بذلك النظر واجبا او ممتنعا بحسب الواقع ولو كان كل المراد يكون غير الامر
حين كون كالمتنع في نفس الامر لا بحسب النظر لكان حمل الممكن على الواجب في الوجود
والعدم يحمل الامكان كما لا موجودا ولا معدوما ولا بد بحسب النظر كان ذلك
كل الامر ومنه والالوان مثلا مع مقبول الاول الامكان
بعد الجواب بان لا يكون ان يكون مستقلا الا الذات مثلا للاستواء من اصل مستلزم
سبب ما بما بعد المعنى لا دار وعده لكن المستقل الا نظر مستقلا ان لم يكن عليه اصلا
ولا عدم لوازم مستقل كلام الاول اعلام اذا كان لما فيه مستقل مستقل
الا الوجود والعدم لذاته فيما سبق الاستقلال الامكان فان اصل يلزم ان لا يكون
ممكنا والسابقان المذكوران مستقل بذاته لا اذا لم يشترط بشرط الفعل او القول
المعروضة بذلك السؤال التعريف للامكان واذا لم يكن ممكنا واشكال اما اولى
بالذات او ممتنعا بالذات فهو يعني بطلانه وانما الكلام في الممكن الذاتي لا الذي
اعطاه الشرط لكون الذات عليه بالامكان لا بنفس الامكان فانه لا يكون
وجد المراد الذي يشترط وجوده وعدمه السواء علاوة على معنى الامكان

ولو كان المراد من الحكم ووجوده او عدمه عند العلة الا لكان بكون الذات مطلقا مسلوبا
فلا يكون علته السابقة بشرط لعدم وجوده وامثالها فلا يكون ذلك الامر الا وحصل
نظرا الى الحاصل وهو بعينه عين ان ما يلزم الانعدام بين ان الممكن الحاصل علم
العقول بعدم امر معلوم وبقوام الامر الا بعد وقد سبق الى ان بعد الواجب
لكن الحاصل الا الخصوص الممكن الى المرتبة ان انه بالممكن العام
بانه بعد الواجب لذاته الامور الى العدم لوازمه من انه يكون اعلى الامر
الذات مطلقا لذاته والمراد يمكن ان يكون مطلقا الامر الا من الاسباب لا المعنى
لا الذات لذاته والمستلزم لذاته ادراك الامر الا ان يكون موجبا للسبب
هو الذات الوجود الى ارتباط بسبب العدم الذاتي وامثاله اذ يكون ايضا
العدم والذات مسلوبة الامر وانه الممكن اذا ما يكون بالسبب العدم او لا
من الطرفين اختلفت الذات بالسبب او العدم الى ان يكون وجوده ان ارتباطه
في ذاته او عدمه ضرورة لكن او يكون ان ذاته بسبب العدم يعني الواجب
ولا اشكال في ان العدم ان يكون بسبب العدم ومن هنا يلزم انه لكم
ان الممتنع ايضا لازم لوازم المعنى الا من نفسه يكون الذات علة ولكن ان
لو كان الامكان مسلوبا عن الامر لكان الامر كذلك وانه حال ان يكون ممكنا او
ان يكون واجبا لذاته او ممتنعا لذاته مع ان الامكان يكون الامر الذي
لذاته او ممتنعا لذاته يسمى علة الذات والعلة يكون علة العدم علة الذات
لوجوب سواء او ممتنعا لذاته وكلاهما محالا لان كل ما هو الحقيقة ان معناه
لذاته ولا يمكن ان يكون الى نسبة عدم وجوب لذاته وممتنعا لذاته اعلم
عليه انما اولا حال السؤال الساقط بانه ان العقل هو الاقسام الثلاثة
هو المعدوم والموجود فيما هو غير العدم او هو هو هو المراد الواجب والوجود
الى ما ان كان له او ممتنع او لا هو او لا ذاك وهو الاخبار الساقط حاصل
كما هو المراد الاختيار في ان الكلام الذي يكون في هو المراد لا يكون

لمن وصل برهان كان يفرض على الامكان من بعد ما من سواه الثبوت بهذه
البرهان كان ممتنعا او واجبا بعدم الامكان او ممكنا بعدم تحصيل الى تحصل
او ان يكون ان الامكان امر معقول لكان [illegible] واما ثانيا فلان
الخروج ان المسألة بعدم المركب ام بعدم اجزائه لا يظهر لان عدم
الاجزاء ام عام من كل خصوص كل من اجزائه [illegible] كل [illegible]
فلو كان يلزم ما بعدم المركب علم ان الكل عدم المركب مرة اولى [illegible]
اذ مع عدم احد الاجزاء موجود واحد واحد مرة اولى ام ارتفاع الكل [illegible] المركب
مرة اولى [illegible] لوجوده مرة [illegible] واما ثالثا فلان الملازمة الممنوعة كيف يجوز
لو كان الامكان معلولا للعدم لكان موجب [illegible] ان يكون ممكنا وان يكون
واجبا بذاته او ممتنعا [illegible] الامكان الى تسلسل كونه واجبا او ممتنعا
والتسلسل لانه لا يعقل [illegible] على احوال هذا الكلام [illegible] الاول
ان ما ذكره لزوم الكلام [illegible] ولا يمنع المنع المعدوم المذكور الثاني
كالالفاظ [illegible] المسألة بعدم المركب او ان عدم [illegible] احوال موقوف على
لا بعد [illegible] ثالثها [illegible] الخصوصيات الاول
[illegible] العموم البعد المركب [illegible] المخصوصات [illegible]
[illegible] بعدم المركب او عدم [illegible] بعد الواحد
[illegible] الصورة [illegible] المركب [illegible]
[illegible] الى المجموع الذي يستحيل
[illegible] الصورة [illegible] المجموع [illegible]
[illegible] الصورة [illegible] الصورة
الاولى [illegible] بعد [illegible] لكان على
هو الشيء [illegible] الصورة [illegible] اذا [illegible]
[illegible] واحد لا بعد [illegible]

اواوه

اواوه [illegible] عليه [illegible] المركب [illegible]
لم [illegible] المسألة [illegible] ان المسألة [illegible] هذه الصورة
[illegible] بعدم المركب [illegible]
[illegible] الالصاق [illegible] الامكان [illegible]
من [illegible] المسألة [illegible] الالصاق [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الامكان [illegible]
او كان الامكان [illegible] لا يكون ممكنا [illegible]
لم يكن ممكنا كان [illegible] الامكان [illegible]
الوجود والعدم [illegible] الوجود والعدم [illegible] الوجود
[illegible] العدم [illegible] الامكان
[illegible] ان يكون [illegible] ممكنا [illegible]
[illegible] الصورة [illegible]
وهو [illegible] الوجود وهو الوجوب [illegible] العدم وهو الامتناع [illegible]
[illegible] الامكان [illegible]
[illegible] الامكان
ان يكون [illegible] الاحوال [illegible]
[illegible]
[illegible] الامكان [illegible] الوجه [illegible]
لانه ان يكون ممكنا [illegible] الاحوال [illegible]
والازم الاعلات [illegible] الواحد [illegible]
[illegible] الامكان [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الامتناع [illegible]

[illegible]

[illegible]

الى ان يكون ما ذكره الفاضل [illegible] في الوجود [illegible]
[illegible] المسار [illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
الانكار [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
الوجود [illegible]
ان ما ذكره [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الخارج [illegible]
[illegible] الموجودات [illegible]
[illegible]
[illegible] الموجودة في الخارج [illegible]
[illegible] الخارج [illegible]
[illegible] الخارج [illegible]
الى [illegible] الموضوع [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الخارج

[illegible] الخارج [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الخارج [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الخارج [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible] الخارج [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

بهذا السوجه لا كمالة ... المنقل المعول

[illegible]

ان الطرف الاول ... الطرف الرابع ...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ثم لكن [illegible] مجرد الرجحان من السبب [illegible]
الرجحان [illegible] المساوي [illegible]
[illegible] الرجحان [illegible]
[illegible] الاولى [illegible]
[illegible] الطرف [illegible] الطرف الراجح [illegible]
[illegible] الطرف [illegible] الرجحان [illegible]
[illegible] الطرف الراجح [illegible] الرجحان [illegible] الاولى
[illegible]
[illegible] الطرف الراجح [illegible]

[illegible]

177

[illegible]

[illegible]

كما ان الجواز [illegible] الممكنات [illegible] جواز العدم [illegible] عدم الوجوب [illegible]

ومن البين ان الوجوب [illegible] عدم الوجوب [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الموال ... [illegible] ... كان ... [illegible]
... [illegible] ... السوال ... [illegible] ... المجموع ... [illegible]
[illegible] ... الوجوب ... [illegible]
[illegible] ... الوجود ... الواحد ... الكثرة ... [illegible]
[illegible] ... الصفات ... [illegible]
[illegible] ... المعلول الاول ... [illegible]
[illegible] ... الكثرة ... الواحد ... [illegible]
[illegible] ... الكثرة ... الوجود ... [illegible]
[illegible]
[illegible] ... الوجود ... [illegible]
[illegible] ... الوجود ... المعلول ... [illegible]
[illegible] ... المعلول ... [illegible]
[illegible] ... الكثرة ... الوجود الخارجي
[illegible] ... الكثرة ... الواحد
[illegible] ... الواحد ... [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible] ... الانسان ... [illegible]
[illegible] ... الانسان ... [illegible]
[illegible] ... الوجود ... [illegible]
الوجود ... [illegible] ... الانسان ... الوجود
[illegible] ... موجود
[illegible] ... المجموع ... [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] ... الوجود ... [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] ... المجموع ... [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

ما هو واما جواب ... المجموع ... ما هو واحد ... المعلول ...
ان المجموع ... واحد الا ... السؤال ... المجموع ...
بعد ... المعلول ... السؤال ... المعلول ...
... السؤال ... الآخر ...
... المادة والصورة ...
... السؤال ...
الكلام ... المادة ...
والصورة ... المعلول ...
[illegible]

...المجموع المادة والصورة ... السؤال ...
... والمعلول ... السؤال ... المجموع المادة و
الصورة ... المجموع المادة
والصورة ... المعلول ...
السؤال ... الكلام
[illegible]

١٨٣

ليس من شرط وجود الواحد ان يكون الكثير موجودة ومن شرط وجود الكثير ان يكون كل
واحد موجودا وليس يلزم ان الواحد بعد الكثير او العدد على ان يحتاج في حمل
الكثير وجود ما له كثيرة من قبل بعد ذلك ظاهر فحصول الاول ومن جهة اخرى ما ان اول
كمسائل المرض وجود العدد من الاكثر من وجوده فهو ليس بل على ان يكون في وجود الثاني
من بعد الاول لزم الاول وجود الوجود والمرض ليس له الدائم ... لزم الاول
على ان يكون الا ان ... وجود وجودان يكون ... وجود ...
كان الاول يكون بعد ما الوجود العدد الثاني وبعد الاول ... العقل ان الحصول ما
له بعده على المصباح ... ان الحصول فالاول المصباح على ... بعده وان
كان الحصول فالاول للمصباح ... ان ... الاول ... فالعقل مع وجود الاول
ما على ان ... الاول ...
وجود ما ... ان ... والاول الثاني ... الاول بعد الكلام ...
ولان ... ما ذكرنا ... على ... الاول ان الاشتراك
في العدد ... ان ... ان العدم لان
جمع ان ... مطلق العدم ... على ... العدم ... ليس
معان ... الاقسام ... ان ...
كان العدم ... الاقسام ...
من ... العدم ... العدم ... المذكورين
العدم ... العدم ... اشتراك ... الاقسام المذكورة
اشتراك اللفظ والاشتراك اللفظي ... الاقسام ... العدم
لا الاشتراك اللفظي ... الاول ...
... العدم ... العدم ... الاقسام ...
... الاشتراك الاقسام مفهوم العدم ... العدم
وغيره ... العدم المطلق ... المعاني ... المعقول

والعدم

من ... ذلك ... اقسام العدم ... الاقسام
... الذي ... العدم ... المشترك ... الاقسام
والمعدوم ... العدم ... المشترك ... ان
... المقصود ... كعدم ...
... العدم المشترك ...
... الاقسام ...
... الاقسام ...
للفظ ... اللفظ ...
عدم ... الوجود ...
كان ... المعدوم
... العدم ... الى
... العدم ...
... العدم ... او
... العدم ... الكلام ...
في العدم ... العدم ... الاسم
العدم والعدم ... او
فكون اقسام العدم ... ان
... العدم ...
... العدم ... الاول ...
... العدم ... العدم ...
... العدم ... العدم ...
... العدم ...
... الاسم ...
... الاقسام ... الوجود ...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

186

على السؤال [illegible]

[illegible]

كان

كان [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

188

[illegible] المتقدم [illegible] بالزمان [illegible]

[illegible] المتقدم بالطبع [illegible]

[illegible] المتقدم [illegible] بالزمان [illegible]

[illegible] المتقدم بالطبع [illegible]

[illegible] بالزمان [illegible] المتقدم [illegible]

[illegible] المتقدم بالشرف [illegible] المتقدم بالطبع [illegible]

[illegible] المتقدم [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

اراد به الشيء بالمعنى المذكور وهو غير مفهوم لفظ الشيء وما يلزم معناه وان اراد معنى اخر مشتركا
بين المعنى [illegible] فهو غير ظاهر [illegible]
الشيء والمعنى قال [illegible] المعنى الاصطلاحي [illegible]
لكن الشيء [illegible] اللفظ [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] الشيء [illegible] بالمعنى المذكور وهو غير مفهوم
لفظ الشيء وما يلزم معناه [illegible] المعنى هو المعنى الاصطلاحي [illegible]
وهو المعنى [illegible] الاصطلاح [illegible]
[illegible]

[illegible]

191

كان كحظ الاردهر حظ الاعيض [illegible] الملاق الخط عليها [illegible] وكيد الكون سود
اردهر سواد [illegible] السواد عليها [illegible] والغرض [illegible] ان الظاهر
ان طول العدم [illegible] هو الامر المشترك [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] وكان [illegible] والاول هو مفهوم المطلق [illegible]
على الموجودات [illegible] الموجودات [illegible]
والكلام [illegible] ان [illegible] الاراد [illegible]
ماذكره [illegible] لا [illegible] الاول [illegible]
والسواد [illegible] الاول [illegible]
[illegible] في [illegible] السكك [illegible]
دون السما ادخاله [illegible] العدم المطلق والعدم المطلق [illegible]
[illegible] العارض الذي [illegible] العدم [illegible] ان [illegible]
المعدوم [illegible] وكان [illegible] العدم المعدوم [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] الوجود
[illegible] المعدوم المطلق [illegible] العارض الذي [illegible] العدم [illegible]
هو حصول الوجود [illegible] العدم [illegible] الوجود [illegible]
واحد [illegible] وجود [illegible] الزمان والدهر [illegible]
[illegible] حصول الوجود [illegible] وجود [illegible]
[illegible] حصول الوجود [illegible] حصول الوجود [illegible] حصول الوجود
هو حصول الوجود [illegible] حصول الوجود [illegible]
[illegible] العدم [illegible]
[illegible] العدم [illegible] العدم [illegible]
[illegible] العدم [illegible]
[illegible] العدم [illegible]
[illegible] السبع [illegible] كلام [illegible]

[illegible] العدم [illegible] العدم المطلق والعدم [illegible]
وان [illegible] العدم المطلق [illegible] الكل [illegible]
[illegible] لو كان [illegible]
[illegible] لو كان [illegible]
[illegible] المشترك [illegible] العدم
[illegible] الاشياء [illegible]
[illegible] العدم [illegible]
[illegible] ان العدم [illegible]
[illegible] ان [illegible]
[illegible] المطلق العدم [illegible] المشترك [illegible]
[illegible] هو [illegible] الكل [illegible]
[illegible] الاول [illegible]
[illegible] العدم لان الزمان والمكان [illegible]
الاول مشترك [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] الزمان
[illegible] الزمان [illegible] المكان [illegible] العدم
[illegible] الزمان والمكان [illegible] ان [illegible]
[illegible] الزمان والدهر [illegible]
[illegible]
هو الدهر [illegible]
[illegible] كان [illegible]
[illegible] الدهر [illegible] الزمان [illegible]
[illegible]

١٩٢

فی الافلاک [illegible] السرمد [illegible] واعلم ان [illegible] الواجب تعالی [illegible]

والزمان [illegible] قبل [illegible] العدم [illegible] العدم [illegible]

والمجردات [illegible] الزمان [illegible]

العدم [illegible] العدم [illegible] الزمان [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] قال المحقق [illegible]

[illegible] المعلول [illegible]

[illegible] موجود [illegible]

[illegible] المعلول [illegible]

[illegible] المعلول [illegible]

[illegible] الوجود والعدم [illegible]

[illegible] وجود المعلول [illegible] وجود العلة [illegible]

العلة الا العدم [illegible]

[illegible] وجود العلة الوجود [illegible]

[illegible]

[illegible]

على الراوي في المصنف ... كان ما ... وذلك ... الحاصل [illegible]
المتقدم ... [illegible]
[illegible]

[illegible]

في الفصل الاول ... [illegible] على المصنف ...
[illegible]

[illegible]

من حيث الالتفات ... وكل ما يكون العدم ... فمعناه لا يكون موجودا ...
او معلوم ... ان يكون ... [illegible]
الموجود الخارجي ... ان يكون العدم ... [illegible]
[illegible]

[illegible]

في الوجود الخارجي لو كان كذلك [illegible] لا في الوجود والمعنى الظاهر ذلك [illegible] ان [illegible]
او لما كان ان [illegible] العدم بحذاء [illegible] الوجود وكان [illegible] دائم
العدم [illegible] الاول ولا [illegible] ان [illegible] بعدم ذات [illegible] الوجود والسابق على
العدم اللاحق الذي [illegible] الاول ومن الظاهر ان الوجود يطلق على
[illegible] والاول [illegible] الوجود ومحمد [illegible] فلا يتصور العدم والسابق
فيما [illegible] الوجود وكذا الكلام [illegible] الوجود [illegible] على [illegible]
[illegible] المعنى المذكور [illegible] يطلق العدم [illegible]
مطلقا المطلق [illegible] المذكور [illegible]
[illegible] ان معنى العدم ليس حصول العدم على حصول السابق وذلك [illegible] ان
يكون للعدم حصول [illegible] السابق [illegible] كان [illegible]
من العدم [illegible] ان يكون [illegible] حصول [illegible] عند العقول حصل [illegible]
المراد [illegible] ان معنى [illegible] المذكور ذلك [illegible]
[illegible] ان يكون [illegible] حصول [illegible] حصول [illegible]
من [illegible] بالعقل للعدم على السابق [illegible] عن ان [illegible]
السؤال [illegible] وما ذكره في [illegible] ولا [illegible] احتمال [illegible] على ذلك
[illegible] ان [illegible] لان [illegible]
[illegible] الحدود [illegible]
[illegible] وما ذكره في [illegible]
[illegible] ان [illegible]
[illegible] وذلك [illegible]
[illegible] وما ذكره [illegible] ان [illegible]
مطلق [illegible] ان يكون [illegible] على [illegible] بالوجود
[illegible] العارض [illegible] على العارض [illegible]

بالوجود [illegible]

بالوجود ومعها وان [illegible] المعنى [illegible] المذكور [illegible]
ما ذكره [illegible] الوجود الذي ليس [illegible] والسواد في الوجود
الذي ليس [illegible] الموصوف [illegible]
الوجود والذي [illegible] الكلام [illegible] او [illegible]
[illegible] الذي [illegible] الذي [illegible] المعلوم [illegible]
[illegible] التصور [illegible]
[illegible] وذلك [illegible]
[illegible] كان [illegible]
والمبلوت [illegible] الوجود [illegible] لوازم الوجود [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] الذي ليس [illegible]
ان [illegible] لسان [illegible] الاول [illegible] الاول [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الاول [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الواجب [illegible]
ماهيته [illegible] الامر [illegible] ماهيته
[illegible] ماهيته [illegible] موجود
[illegible] الوجود [illegible] ماهيته ولو كان [illegible]
[illegible] وجوده [illegible] ان يكون [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] ان [illegible] كان [illegible] العدم [illegible]
يكون وجوده [illegible] موجودا [illegible]
[illegible] الممكن [illegible] العدم [illegible]
[illegible] ان [illegible] الوجود ان [illegible]
في العقل [illegible] العدم [illegible] ان [illegible]

١٩٧

ولا ... [illegible] ... وجود ... [illegible] ... الخارج واعلم [illegible]

لا ... [illegible] ... المعارف ... [illegible] ... وجود ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

و الا ان الصورة [illegible] ... [illegible]

[illegible]

... الصورة ... [illegible]

... [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

مجرد عن الماهية [illegible] الصادق المشترك بين الممكنات غير مجرد عنها [illegible]
[illegible] الى الاطلاق في المطلق [illegible] مجرد عن الماهية [illegible]
[illegible] الطويل العريض العميق [illegible] الطويل العريض العميق [illegible]
مجرد عن الماهية [illegible] الطويل العريض العميق [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] ان الوجود المطلق [illegible] جميع الموجودات [illegible]
[illegible] الموجود ليس [illegible] الماهيات [illegible] الموجود المطلق
[illegible] الا انه ليس على جميع الموجودات [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الماهيات [illegible] الكلام [illegible]
الوجود [illegible] المقصود [illegible]
الوجود [illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] موجود [illegible] لا يكون [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود المطلق [illegible]
[illegible] الوجود المطلق [illegible]
[illegible] الوجود المطلق [illegible]
[illegible] الوجود ليس [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الموجودات [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] الماهيات والوجود
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الواجب [illegible]
الوجود [illegible]
[illegible] الماهية [illegible]

عن الماهية [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الماهية [illegible]
[illegible] الممكنات [illegible]
ليس [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الموجود ليس [illegible] الموجودات [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الاول [illegible] الاخر [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود المطلق
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
الموجودات [illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] الموجود [illegible]
المطلق [illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الكلام [illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الممكنات [illegible] الوجود [illegible] الواجب [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] موجود [illegible] الواجب [illegible]
[illegible] الوجود المطلق [illegible]

على ان الوجود الذي هو عين الواجب ليس له ماهية والظاهر ان المراد الاول من المراد
ثم ما قال في الفصل المذكور يمكن ان يقال ان الوجود الذي هو واحد
ما هو عين الواجب الذي لا يكون له ماهية موجود ولا معدوم اذ
الوجود موجود ومع العدم معدوم كما في موضعه واما ما يكون
ولا معدوم كل ما هو كذلك فهو الذي يكون الماهية في نفسه ولا
في الفصل المذكور وهو الوجود الذي لا يكون له ماهية الوجود في نفسه
فى ذاته ممكن ان الوجود مطلقا ولا يكون مطلقا لوازم الوجود اول
مع احكام السوال وفي الخطاب ان الممكن ليس الا الماهية
ثم ان الحكم ليس من الممكنات مطلقا كما ليس بموجود ان الحكم الموجود
موجود وله ان يكون مع ذلك معلوم الوجود المطلق كان لا يكون
لكن ما هو الموجود بما هو هو المراد في هذا المقام هو المراد الذي
الموجود انما لا يلزم ان المطلق الواجب الحقيقي الذي هو الممكن الى الاول
السوال انه هو بعينه واعرض بان لم يكن الحكم في ان الكلام في
الذات الموجود المحض يصح المطلق الواجب الممكن
بان الموجود لا يكون الا بما هو الموجود الحقيقي والمطلق ليس الا
العارض بان الماهية لا تكون هذا الوجود الواجب الحقيقي
ما هو الكلام في السوال لما هو ليس كذلك لا الحقيقي
الماهية بان البرهان القائم على ان كل ما هو ممكن الامتناع
ما لم يكن الا الممكن لا الحقيقي ليس بشيء الماهية
بمعنى انه لا يكون الا لا جواز الحكم على الماهية الاسم ان الممكن
الا ان الوجود الماهية وذلك لان المعنى ان يعرض الى الوجود
الماهية من الوجود لا من حيث ذاته بل من حيث
المعقول اذ ليس من الوجود الواجب الحقيقي الماهية الكلي الكامل

ثم هو ليس كذلك ان المراد ان هذا المعلوم ليس الا ما هو عين الاصل
في مفهوم المعقول في المعلوم الذي هو من الاحساس والتصور
كما ان الوجود في الحقيقة الحكم بالارادة والحس المشترك العقل
العقل والعاقل هو ذلك الكل بل هو ذلك الكلي المعقول والاكبر
المعقول في جواب ما هو كما هو ولا يصدق الا هو كل المحال دائما
بل الذات يكون ذلك المعلوم وما هو الى الصادق المقام الذي كان الحقيقي
والمعقول في الحقيقة هو البرهان لا يمتنع بعد ما ذكره كما هو ذلك
لعدم الحكم ذلك في حال الحس العقلي العوارض مطلقا العقل الحسي
الحق مطلقا ولا الحس كما في هذا الكلام بعينه ما هو البرهان على وجود
ثم ان هذا الكلام ذهب اليه الحكماء ولهذا قال بعض المحققين
حين الوجود لا يكون الا من الحق ان الكل امتناع عدم التكثر
من لوازم الذات في الواحد بعينه وهو الذات فانه لو لم يكن الذات لم يكن
هنا علم ان الواحد بما هو واحد في وجوده من ان الكل
لا يعقل بالوجود بحسب الا الحق الذي هو لانه ان الكل الوجود وجود
وجوب الذات في العلم انما يكون الحق بالوجود وبالذات وجوب الحقيقي بالوجود
الا الوجود الحق وكذلك الحكمة بالوجود في الوجوب حصول الحكمة الوجود
لان حصول الحكمة بحسب حصول الذات والحق ان يكون الوجود عين الوجود
ويكون الا الحق الحاصل على حصوله الذي كان وجوده موقوفا عليه الحكم
واما ما ذكره من ان الاطلاق السعة والاطلاق على العدم الذات لا الذات
ورد ما قيل لو لم يكن الذات لم يكن الا الحق العلم الكلي لكن ذلك
على الوجود بالذات بانه لو لم يكن الا الذات لم يكن الذات الا ما يعلم
الحق وجوده وحده ويمتنع ان يكون الحق بالوجود الحق
لا يكون الماهية بعد ذلك كل ما ذكره اخر على الحق اما الاول

لا ارادة من الكلام كما ان بعض العبارة لا تعلق بها وانما هو اعم الوجوب
كون الانصاف علمه لعدم الوجود لانه وان لم يكن حاصلا له حينئذ فعلم ذلك
بطل احد المعنيين وكونه الموجود بنفسه يدل ويحق انه لو انتفى الاتصاف
بالارتباط بالغير لم يعد شيئا من الوجوه التي يكن ثابتا فالحاصل ان انما
بطل انه لابد من الاحد والواحد غيره فكان الواحد ثابتا موصوفا بالوجود
وان امر مع ذلك وهو مفهوم واحد لكن نسبته الى الماهية بعد ثبوتها
فيكون ذلك الشيء متحققا في الواقع ثم انه لا بد من تحقق ما سبق
بعد ان ثبت في الخارج لا بد الاكثار بحيث لا يبقى الشيء ممن ادعاه الا
ثم يكون محققا بالوجود انما انه لم يكن متحققا فلا حاجة الى الاتصاف الا انه ذكر
او واحد لا بد من ان لا يحصل شيء منها ولا يلزم من انه الوجود
الا انه نعلم ان الامر ليس كذلك لانه لا يكون ما ذكر في العدم والتحقيق
موصوفا بالاعراض الواحدة المتعددة في الخارج في مثل الامور كالسعود ما ليس
مقرونا بالعدد والمخصوص بالنسبة الى العدد الحاصل وذلك في الخارج والتحقيق ان
صورة شيء ليس في الخارج الا انه ما سبق ذكر ان الموصوف به لكن
في العدم لكن لا يحصل ان لا يتصور ان يكون الا ما سبق في ذلك
او كان في الخارج الا انه لا يكون موجودا فيه فهو الموصوف او كان
واحدا في الخارج لا الاخر لانه يكون الا ان في الوجود وعلى ذلك العدم
والحال انه لا يكون الموصوف به الا انه لم يرد العقل منه المقول الواحد ولا
ثم ان الفرد الحقيقي لا يمكن الا بتصور ذلك في نفسه الا بالحصول
في سلطان الخارج على الواحد لانه في الاتصاف في نفس الامر المشترك
غيره والحكم بانه حاصل في السؤال عن الاتصاف بالمعنى الذي
ما ذكرناه انه لا يتحقق الا ان ذلك في الخارج انما المقصود المشتمل
على ان الاتصاف في الخارج في الكل وذلك لا ينافي الحكم بالوجود في المعنى

وان اراد ما هو المعنى الاول كالواجب لم يلزم الاشكال في الاتصاف المذكور
لكن هذا ان اراد شيئا او مما عرف به لم يكن ثابتا فيه قول الشارح في الكشف
كان في ذكر مقام المعنى والحق ان ذلك انما هو في مقام ذكر جواب السؤال الذي
مفاده انه يكون الاتصاف بالوجود في الخارج فلا حاجة الى العدم فيه والحل المذكور
من السؤال الذي ذكره هو ان الحاصل الاخر غير الذي ذكرناه قبل في الموضع المذكور
على ان الواجب الاشتراك فيه تحقيق معنى الوجود للاتصاف والمعنى الاتصاف به
كلها حاصل من علة واحدة والاقتران لا يكون في الاول او كان الواجب
في العلم ثبت انه لا وجود للوجود بنفسه بل الواجب تعالى الوجود كما
لم يكن ان الواسطة في ثبوت الوجود يكون ثابتا للواجب بل الواجب
هو الحقيقة بنفسه او ليس ان الوجود في الوجود والمعنى تحقق الواجب
فكيف يكون ان لا يكون الا ما لا يكون الا موجودا في الواقع الذي يطلع عليه من حيث
انه يكون الواجب في الوجود والوجود لا يكون الا على وجه الواجب
على ان لا يكون الا بالوجود لو كان المعنى للوجود فالواجب عليه لكان هو الواجب
الواحد لا غير فلو كان على عين الوجود لكان هو الواسطة على الوجوب
هو الواجب لا غير كما في الواجب في العدم والمراد كلام الشارح وهو في ذلك
لا يكون الا على تقدير ان الحق كلام الشارح على ما ذكره على العدم لانه حال
هو عين الوجود الواجب لذاته بل هو الوجود وان علم ان الوجود مطلق
الواجب لا يكون عين الوجود وهو كما بين ذلك في الكلام في العدم
الوجود الواجب هو الذي لا يكون ثابتا الا لكونه الواجب على الوجه
الذي في العدم حتى يكون الواجب فيما ذكره وهو كما ذكره في
الحق على ما في الوجود الواحد في الوجوب او ان الوجود
المطلق ليس على الواجب بل هو الوجود المطلق الذي هو اولى
ان يكون ذاته ما لا يكون الا الواجب في الوجود المطلق او لو كان كذلك

٢١٤

كل فرد من افراد الماهيات وليس كذلك فلا يحتاج الممكن في ان يصير موجودا الى ان يحصل له فرد
من الوجود كالعلة في ان الماهية الممكنة في تحصيل الوجود بالذات لا يحتاج الى ذلك
بل مأخذ فرد من الوجود فلا حاجة في تحصيله الى ذلك المقصود ولكن يكون فردا
من وجوده الشيء والعارض له فلان الوجود ام يحصل الافراد في الخارج كالعلة
عند الماهيات الوجود من ... هو البديهي الا انهم وذلك لو كان في وجوده الوجود
فرد من الوجود المطلق اما لو كان في ... يكون فردا منه فلا يساويه الا ... ذلك
اذ ليس جميع افراده كذلك الا ان ... الا ان الصدق على الموجود
الخارجي اذا كان الصدق ... على المعنى المعقول الا ان الا يكون صدقه صدقا
حاصلا فانه بوجود المعقول الاول ... الذهني والمراد ما لعارض كليهما
الموجود كالطبيعة الكلية ... اذا ... المعقول ... حتى ... اي
وعوارضها ... الوجود الخارجي وعوارضها ... الوجود الذهني التي في المعقول
الثاني ... علم ان هذا الكلام ... على ما قال الوجه لان ... على ارتفع
الثاني ... بوجود ... المعدوم ... من ان يكون ليس الوجود
كالاشياء ... لا يصدق ... ان ... وجود اما
ما ان يكون موجودا ... لا وجود ... الخارج ... الا افراد ما
كان فرد من موجود ... الخارج ... لا يكون الوجود ... الا يكون
الوجود العام الخارج الا ... لا يكون ... حال ... الخارج
الخارجي ... اما ان الصدق ... حال الافراد ... الا ... و
مع الصدق ... كان صح ... موجود ان ... لا ... الخارج
مطلقا ... الصدق ... خارجا فلا يكون ... الا
يكون ... الافراد ... الخارج كان ...
... الا ... اي الوجود ...
او وجود المطلق ... الواسطة ...

او وجود الظلي

الوجود الظلي والانكان كل فرد منه واحدا ما الوجود ... ان ... الا
اما لوازم ... هذا ... ان يكون كونه واحدا كونه فردا من الوجود المطلق
والاعلام ذلك ان يكون كونه واحدا ... فردا ما ... فلا يلزم ... ذلك
اصلا فظهر ان ... ذكره ... في الوجه ... ذلك ... الاعلى
... لان ... ان ... بواسطة كونه موجودا ... ان يكون كل موجود ... الواسطة
لكن ... علم انه ... ذلك ... كونه موجودا ... اما اذا
كان يكون موجودا ... الخارج ... المخصوصات ... للاعلام
وذلك ... فيه ان ... قال الوجه لان ... على ...
والموجود ... المعدوم ... وليس ذلك ... المعقول ... على ...
الظاهر ... الا ذلك ... فلا ... على ...
... على ... كلها ... الا ...
ما ذكره المحشي يكون هذا الكلام ... الوجه ... ما ذكر ان ...
لزم ... المعدوم والموجود ... المعدوم ... الا ... ان الوجود العام
... موجود ... الوجود ... الصدق ... الوجود ... اذا
... كان ... الارادة التي ... المقدرة
ما ... الظلي فالوجود هذا الحكم ... الوجود
... في كتاب ... الصور ...
كان ... صاحب الاشراق ... الظلم ... كان ...
... المتعلقات ... الارادة ... لا ...
... الارادة ...
... لا ... ان ...
... الوجود ...
الا ... الموجود ... الاشراق ... له ...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

٢٠٧

فی الحکم ... الوجود ... بصور العقل لان العقل ... [illegible]

والمراد ... ان ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

وقال ... صورة العقل ... [illegible]

فی صور ... [illegible]

الصور ... [illegible]

العقل ... [illegible]

... الوجود ... [illegible]

فی صورة العقل ... [illegible]

... [illegible]

وجود ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

والعقل ... الوجود ... [illegible]

فی المعنی کالحصول الصادق ... [illegible]

ان ... الوجود ... [illegible]

... الوجود ... [illegible]

والوجود ... الموجود ... [illegible]

ان ... الوجود ... [illegible]

والموجود ... [illegible]

هو الوجود ... الموجود ... [illegible]

فی ... [illegible]

الوجود ... [illegible]

الوجود ... [illegible]

کالحصول ... [illegible]

ان الوجود ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

الوجود ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

[illegible]

[illegible]

الى حيث وجود الخارج في الخارج [illegible] الوجود والوجوب [illegible]

[illegible]

... سواء ... مطلقا او مخصوصا ... الكلام ... [illegible]

... [illegible] ... الحكمي

الوجود الخارجي من المحمولات العقلية ... الوجود المطلق ... من المحمولات العقلية

... [illegible] ... مطلقا سواء ... [illegible]

... من المحمولات العقلية ... [illegible] ... ان

مراده ... [illegible] ... الوجود المطلق

... [illegible] ... المطلق ... من المعقولات

... [illegible] ... الوجود ...

... [illegible] ... من المحمولات العقلية ...

المعقولات المحمولة ... الوجود ... الاعتبار العقلي ...

... [illegible] ... من المحمولات العقلية ... المراد ... الوجود ...

الوجود ... [illegible] ... الوجود ...

... [illegible] ... الموجود ... [illegible]

... الاعتبار العقلي ... [illegible]

... [illegible] ... الوجود ... الموجود ...

... [illegible] ... الوجود ... الوجود ان

... [illegible] ... الاعتبار العقلي والمعقولات الثانية ...

... [illegible] ... الاعتبار العقلي ... [illegible]

... [illegible]

... الوجود ... [illegible]

... [illegible] ... المعدوم ... [illegible]

... [illegible] ... الوجود ...

... [illegible] ... المعدوم ... [illegible]

... [illegible] ... المعدوم ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible] ... الكون ... [illegible]

... [illegible] ... الا ... [illegible]

... [illegible] ... ان ... [illegible]

... [illegible] ... الوجود ... [illegible]

... [illegible] ... مما هو ... [illegible]

... الاحتياج ... [illegible] ... ان الاحتياج

... [illegible] ... ان ... [illegible]

ان ... الوجود ... الاعتبار العقلي ... [illegible]

... [illegible] ... الوجود ... [illegible] ... ان يكون ...

الاعتبار ... [illegible] ... الوجود ... [illegible]

... [illegible] ... الاعتبار ... الاحتياج ... ان يكون

... الموجود ... الاحتياج ... الموجود ... الوجود ... [illegible]

الوجود ... [illegible] ... الوجود ... [illegible]

... الاحتياج ... الموجود ... الوجود ... [illegible]

الاحتياج ... الوجود ... [illegible] ... الوجود ... [illegible]

... الوجود ... [illegible] ... الاحتياج

... الاحتياج ... الوجود ... الاحتياج ... [illegible]

... [illegible] ... الحكم ... الوجود ... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

... [illegible]

عدم هو الواحد لا بمعنى الوجود ... ان ... الوجود وهو الواجب

[illegible]

[illegible]

٢١٣

[illegible] الخارجي [illegible] صدق الذات بمعنى الاتحاد والحمل والوجود [illegible]
صدق الوجود [illegible] بمعنى الى [illegible] الخارجي [illegible] الوجود والخارجي [illegible]
[illegible] ان كان [illegible] الآلات [illegible] الخارجي الآلات والمضيع [illegible] الخارجي
والموجود [illegible] الموجود [illegible] الخارجي [illegible]
على الصانع والصنيع [illegible] المصنوع [illegible]
[illegible] الآلات [illegible] الآلات والصنيع [illegible] الآلات [illegible]
[illegible] حكوم [illegible]
كون الخارجي [illegible] السلم [illegible] ظاهر [illegible]
[illegible] الخارجي [illegible] السابع [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الخارجي [illegible]
الذي كان [illegible] الصنيع [illegible]
[illegible] الاصول [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] السلام [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
ان [illegible] الامور [illegible] الامور [illegible] الآلات [illegible] الموجود
[illegible] الخارجي [illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود الخارجي [illegible]
[illegible] الوجود الخارجي [illegible] الخارجي [illegible] الآلات
الآلات [illegible] الصنيع [illegible]

ذاتها وجود [illegible] الشيء [illegible] الاتحاد [illegible] الآلات [illegible]
الشيء [illegible] الموجود [illegible] الذهني [illegible]
الوجود الذهني [illegible] الموضوع [illegible]
بمعنى ان الوجود الذهني [illegible] للموجود [illegible]
الثالث ان يكون الموجود [illegible] مع الوجود الذهني [illegible]
يكون الموجود [illegible] مع الوجود الخارجي [illegible]
[illegible] الاتصاف [illegible] الوجود [illegible] الكلام [illegible]
الاتصاف بالوجود الخارجي [illegible] الخارجي [illegible] الوجود الخارجي
[illegible] الوجود الخارجي [illegible]
[illegible] الخارجي [illegible]
[illegible] الوجود الخارجي [illegible]
[illegible] الوجود الخارجي [illegible]
[illegible] الاتصاف بالوجود [illegible] الخارجي [illegible] الوجود الخارجي [illegible]
[illegible] المشهور [illegible]
[illegible] الاتصاف [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود الخارجي [illegible]
[illegible] الاصول [illegible]
[illegible] الوجود الخارجي [illegible] الذهني [illegible]
الوجود الخارجي [illegible] الذهني [illegible] الوجود الذهني [illegible]
الذهني [illegible] الوجود الذهني [illegible] الاصول [illegible]
[illegible] الوجود الخارجي [illegible] الذهني [illegible]
الوجود الذهني [illegible] الكلام [illegible] الاصل

والظاهر ان هذه السالبة الاصول ليس كذلك فيما اذا [illegible] النفي [illegible] الايجاب [illegible]
صدق الموجود [illegible] الوجود [illegible] نفس الامر [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] الا [illegible]
الموجود [illegible] الكلام [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الخارجي [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الموجود [illegible] نفس الامر [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] نفس الامر [illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] نفس الامر [illegible]
ان الوجود [illegible] نفس الامر [illegible]
[illegible]
موجود [illegible]
[illegible] الموجودات [illegible] الوجود المطلق [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] نفس الامر [illegible] الوجود
[illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible] الموجود [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] نفس الامر [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
من الامور الاعتبارية [illegible]
[illegible] الوحدة [illegible] الكثرة [illegible]
[illegible] الوحدة [illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الموجود [illegible]
[illegible]
ان كان موجودا [illegible] موجودا [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] السواد [illegible]
السواد [illegible] موجود [illegible]
[illegible]
الاسود [illegible] السواد [illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الاسود [illegible]

الله موجود وليس الوجود ... المعنى على التحقيق الحصول الذي ليس ... [illegible]
الى ان الموجود ... الكون ... الا كونه ... [illegible]
[illegible] ذلك ... [illegible] بالوجود
[illegible] الامر ... الوجود ... الموصوف ... موجود ... [illegible]
[illegible] نفس الامر ... [illegible]
[illegible] الوجود ان ... [illegible]
[illegible] الوجود ... نفس الامر ... الاتصاف بالوجود ... نفس الامر
[illegible] على ان الاتصاف بالوجود [illegible]
[illegible] الخارج والذهن ذلك ... الوجود ... الاتصاف ... [illegible]
[illegible] الموصوف ... الوجود ... الوجود الخارجي [illegible]
[illegible] الوجود ... [illegible]
الوجود في نفس الامر ... [illegible]
[illegible] نفس الامر ... [illegible]
نفس الامر ... الاتصاف ... الوجود ... [illegible]
[illegible] نفس الامر ... [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود ... الخارجي ... [illegible]
[illegible] الموجود ... الوجود ... [illegible]
[illegible] الوجود ... [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود ... نفس الامر ... [illegible]
[illegible] الخارج ... [illegible]

وجودان

وجودان ... [illegible] ... الكلام ... [illegible]
[illegible] الوجود ... [illegible]
[illegible] الامر ... [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود ... [illegible]
[illegible] الوجود ... [illegible]
[illegible] الوجود ... الموصوف ... [illegible]
[illegible] الوجود ... الموجود ... [illegible]
[illegible] الخارج ... [illegible]
[illegible] الوجود الخارجي ... [illegible]
[illegible] الوجود الخارجي ... [illegible]
الخارجي ... [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الاتصاف ... [illegible]
[illegible] الوجود ... [illegible]
[illegible] الوجود ... [illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود ... [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود ... [illegible]
[illegible]

ثم ان البحث الاخير راجع الى عبارة المواقف في الاستدلال او يمكن ان يراد من الاعتبار الاعتبار ٢١٤
نفس الاتصاف [illegible] ذلك الوجود وتحقق ظاهره وهذا كون في نفسه مواضع الخوارج
ان الحصول الوجود في الخارج في المسائل المذكورة فصاعدا فصدا في ذلك مقولات الاضافات
هو على الخارجية مواقف الثبوت المسرعات البرائية والوجود ان ملك حكون كالمعدوم
المسرعات ليها كلها اولا موجود لها اصل فلك الخارج كونها اذ كان الحكم موجودا
سوى الاعتبار فلم لو كان انا او لو كان المراد وتصوفها الا كونها معتبرة في نفس الامر
في العقل او المطلق الذي هو لا ان يكون حقيقة موجودة المسرعات معقولات ثانية او نحوها
ولم يجاوز هو معقولا ان ما هو مطلق في نفسها وهو ما يكون الاتصاف بحسب الوجود
الذهني لم لا يمكن ان يكون الاتصاف في الكلية الظاهرة بحسب الوجود الذهني ولا شك
ان الاتصاف في نفس الامر بحسب الوجود الخارجي او الوجود ان يرى كلا نقض في نفس
كاء الاتصاف في نفس الامر سواد وجد في الذهن فصار كلها وجد في الخارج فصار موجودا
او اعلم لكن في نفس الوجود الخارجي كان السواد او لو اسر طائر في الوجود الخارجي
هو طرف الاتصاف ويعود عند الاتصاف طرف الاتصاف في الوجود الخارجي ونفس الامر
لكن يلزم ان لا يكون الاتصاف بالوجود في نفس الامر في نفس الامر لعدم تحقق الطرفين فيه
وان كل منهما موجود على ان الحكم الموجودة مو كل الوجود او ان يكون الاتصاف في الوجود
الخارجي بحسب الطرفين هو من الحكم الموجودة في الخارج يا لوجود كما ان في الذهن لم
سواء يكون الاتصاف مسلما لو كان الحكم الوجود ان يكون الحكم في نفس الامر ذلك الوجود
عن مخلوط بذلك الاعتبار وطرف الحكم في الوجود الخارجي مخلوطا بالوجود الخارجي
وكذا في الوجود في نفس الامر مخلوطا بحسب الوجود في نفس الامر لكن يحصل ان الخلط
مخلوطا في الخارج ثم هذا الاعتبار سوى في جميع الخوارج حتى هذا الاعتبار
لهذا الحكم الوجود طرف للاتصاف وهو كونه في الخارج والوجود الذهني في نفس الامر لا في
هذا الحكم الوجود ويعدم على سائر الاتصافات على اعتبر المعدوم في الكلام الا انه لا يحول
ظاهر ان هذا الحكم لا يعدم لا يتم في الاتصاف لهذا الحكم هذا الحكم لا يتم الا بالخط

السعوم والعرض عليه انما الاتصاف الحكم سوى انه لا ان المراد منه ان الامر الاول
بان ليكن السؤال لا انه يصح اسم الخارجية ولو كان معناه ذلك لصدق في العقل مثلا على
هذه الطائفة المتصلة بسطح الكرة صح اسم العالم ان دليل على كلهم الخارج
الوجود من مثل السماء وعدم مجرد اسرار من مثل السعادة والعلة ما ان يقال
ان السواد الذي هو طرف الاتصاف معدوم عنه قول لزم ان لا يكون الاتصاف بالوجود
في نفس الامر في نفس الامر لعدم الطائفة اللازم في ادعى طرفه ان الوجود ليس
عين ما في نفس الامر طائفة ان لا يكون الاتصاف فيهما ولعل مراده الطائفة
ان الحكم مخلوطا بالوجود وذاتا ما في الكائنات في الوجود الخارجي مخلوط به
في نفس الامر بما هو معلوم عند العقل مخلوطا به ولكن غير محلول في الخارج
ولا يعلم ذلك كما ان الخلط في الوجود الخارجي كما هو ما كان عن الامر ان
للسؤال سيكون حاصلا في الخارج وهذا السؤال لا يستقيم في الخارج ولا يعلم ان
يصدق الوجود في نفس الامر حتى يعلم ان هذا الحكم الخارجي وجود الكلية ولا انه هو ا
الحكم طرف للاتصاف بالوجود في الخارج الا كلام الخاص دائم الوجود مخلوطا بالسواد
عن صاحب الوجود الخاص في العقل عن مخلوط به صار لهذا الاعتبار موجودا
السواد صادقا لوجود الخاص له لهذا الحكم الوجود بوجود الخاص لو كان
اما الاول فلعدم المعقولات في الاعتبار هو الذي يكون الوصف الخارجي في نفس الامر
وان لم يمكن ذلك الوجود موجودا في الخارج لعدم الاتصاف بكون الوصف موجودا
في نفس الامر والثاني يمكن ذلك الوجود موجودا في الخارج لعدم الاتصاف بكون الوصف
موجودا كذا في الخارج او في نفس الامر ذلك الاعتبار هو لا على الكون في نفس الامر
ولكن هذا في عدم المواضع من هذا الحكم الاتصاف في نفس الامر
الا انه على هذا الاعتبار والاسلم انه لا يصدق هو لا يصدق في الخارج لما عرفت انه
عند عدم نفس الامر في الخارج السالبة عن معنى لهم الوجود في الخارج وذلك
يصدق سوى تلك السالبة لما في نفس الامر ما ان يصدق ان هذا الوجود في نفس الامر
ولا يرد ان هذا الاعتبار في الخارج يمكن الاتصاف في نفس الامر في ذلك الخارج

[illegible]

[illegible]

ولهذا صرح بعضهم بان عقد الوضع هو عقد الحمل الذي هو زائد في المقدمة [illegible]
ولا يلزم من وجود شيء في العقد الصادق العقلي [illegible] ان ذلك
في الخارج في المحصورات الذي يوجد ان [illegible] الى [illegible] الذي [illegible] العموم الى العام
[illegible] وصدق [illegible] كل [illegible] الوجود والذهني [illegible]
[illegible] الكلام ان كل شيء [illegible] العام [illegible] بالعموم
[illegible] الوجود الذهني [illegible] الوجود الذهني [illegible] العقل
[illegible] في الخارج [illegible] او [illegible]
ذكره [illegible] الوجود الذهني [illegible] الاشياء [illegible] الذهني
بالصدق الصادق [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الصادق [illegible] العقل [illegible] العقل
[illegible] الاشياء [illegible] السلام [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] ومن هاهنا يظهر ان السوال
المعدوم [illegible] الذهني [illegible] السواد
ثم ان [illegible] المعدوم الذهني [illegible] بعنوان المعدوم [illegible] بعنوان
المعدوم [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] الاسلام ان [illegible]
[illegible] بعنوان المعدوم [illegible] الذهني [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] بعنوان المعدوم [illegible]
ان [illegible] المعدوم [illegible] في الذهن [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] الذهني [illegible] بعنوان المعدوم [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] المعاني [illegible]

لا السواد

ولا [illegible] السواد [illegible] والا [illegible]
[illegible] المعدوم المطلق [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] ان [illegible] الحكم على المعدوم
المطلق [illegible] الا [illegible] المطلق
لا [illegible] الحكم عليه [illegible] اللازم [illegible] المطلق [illegible] هذه القضية [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] والا السواد
لا [illegible] الحكم عليه [illegible] المعدوم [illegible] لا يلزم [illegible]
ان هذه القضية [illegible] المطلق [illegible] الحكم [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] المطلق [illegible]
الحكم [illegible] الصادق [illegible]
[illegible] ان هذه القضايا [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] الصدق [illegible] القضايا [illegible] الصدق
[illegible] الصدق [illegible] المطلق [illegible] الحكم على
[illegible] الصدق [illegible] المطلق [illegible] الحكم
على [illegible] المطلق [illegible] الا [illegible]
[illegible] ان هذه القضايا [illegible]
[illegible] ان الحكم [illegible] العقل [illegible]
كون الحكم عليه [illegible] الا [illegible] العقل [illegible] العقل
[illegible] الذهني [illegible] الا [illegible]
[illegible] العقل [illegible] الحكم [illegible] القضية [illegible] العقل [illegible]
[illegible] الذهني [illegible] العقل [illegible]
[illegible] الحكم عليه [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] السواد [illegible]

ثبوت الاتساع في نفس الحمولة لو كان ... ثبوت الاتساع في الذات ... [illegible]
[illegible] في نفس الامر ... [illegible] ان ذلك ... ان الحكم بان ... [illegible]
في نفس الامر ... [illegible] ... ان هذه الحصا ... الصدق [illegible]
كان ... الى ثبوت المحمول ... في نفس الامر ... [illegible]
[illegible] المحمول ... [illegible] ... الاتصاف ... [illegible]
[illegible] ... الا ... [illegible] في نفس الامر ... [illegible]
... الحكم ... [illegible] ... [illegible]
لان هذه القضية ... الحكم ... [illegible] في نفس الامر كان ... [illegible]
كان ... ان المحمول ... [illegible] الحكم ... في نفس الامر ... [illegible]
صدقها ... [illegible] في نفس الامر ... صدق ... [illegible] في نفس الامر
[illegible] ... الموضوع ... الصدق ... في نفس الامر ... الصدق ... [illegible]
[illegible] ... المحمول ... الحكم ... [illegible] ... المحمول ... [illegible]
[illegible] ... صدق ... المطلق ... [illegible]
[illegible] ... الحكم ... [illegible]
[illegible] الاتصاف ... [illegible]
[illegible] ... الموضوع ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... الحكم ... [illegible]
ثبوت الاتصاف ... [illegible] ... الاتصاف ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
كان في الاتصاف ... [illegible]

[illegible] ... الحكم ... [illegible]
[illegible] ... كان ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] في نفس الامر ... [illegible]
[illegible] ... المحمول ... [illegible]
[illegible] ... الحكم ... [illegible]
كان ... [illegible] ... المطلق ... [illegible]
[illegible] ... المطلق ... [illegible]
المطلق ... الحكم ... في نفس الامر ... كان ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... الحكم [illegible]
[illegible] ... [illegible]
كان الحكم ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... الصدق ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]
[illegible] ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ان يكون الخارج [illegible] ان [illegible] يكون الخارج [illegible]

عن المحصل الا اراده [illegible] المحصل [illegible] والاتحاد [illegible] ان يكون [illegible] المحصل

المحصل [illegible] الاحكام [illegible] كالحكم [illegible] الموضوع الاعم [illegible]

الاعم والسامع [illegible] المعلوم [illegible] الموجودات [illegible]

وجودها [illegible] الموضوع [illegible] الافراد [illegible] الوجود

الا هو بحث في الوجود [illegible] الوجود الذي [illegible]

المعلومات المعقولات [illegible] الوجود [illegible] الوجود [illegible]

الموضوع [illegible] المعقول [illegible] الموضوع [illegible]

الوجود [illegible] الموضوع بحث في الوجود [illegible] معلومات [illegible]

[illegible] الافراد [illegible] الوجود [illegible] الافراد [illegible]

[illegible] الخارج [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الحكم [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الخارج [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الحكم [illegible] الافراد

[illegible] الخارج [illegible]

[illegible] الافراد [illegible]

[illegible] الخارج [illegible] الافراد [illegible]

[illegible] الحكم [illegible] الافراد [illegible]

[illegible] الخارج [illegible]

[illegible] الافراد [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الافراد [illegible]

[illegible] الخارج [illegible]

[illegible] الافراد [illegible] كان الطرفان [illegible]

[illegible] الخارج طاهر [illegible] الكلام [illegible] الحكم [illegible]

[illegible] الافراد [illegible] الخارج [illegible] الخارج [illegible] الافراد [illegible]

[illegible] الخارج [illegible] الوجود [illegible] الافراد

[illegible] الخارج [illegible]

[illegible] الخارج [illegible]

[illegible] المذكوره [illegible]

[illegible] الخارج [illegible] الوجود [illegible]

[illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الافراد [illegible]

[illegible] الوجود [illegible] الخارج [illegible]

[illegible] الخارج [illegible] الافراد [illegible]

[illegible] الخارج [illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible] الوجود [illegible]

[illegible]

[illegible] الخارج [illegible]

[illegible] الافراد [illegible]

[illegible] الخارج [illegible]

[illegible] الخارج [illegible] الخارج [illegible]

[illegible] الخارج [illegible]

[illegible] الخارج [illegible]

[illegible]

مع الوجود الخارجي ... الوجود الذهني ... [illegible]

... الوجود ... في الخارج ... الوجود في الخارج ... [illegible]

او في الامور الخارجية ... [illegible]

[illegible]

٢٢٥

العقل [illegible] الخارج يكون الحكم على موجود خارجي موجود خارجي ولا بوجوده [illegible]
ما سبق من الكلام اولا اما الوجه الاول فلان [illegible] لا يحفظ [illegible] الكلام [illegible]
فان كان [illegible] الموجود [illegible] الحكم [illegible] الموجود [illegible] العدم [illegible]
من العقود [illegible] الصدق على المعدوم [illegible] الوجود [illegible] الموجود
موجود [illegible] في الخارج [illegible] الكل [illegible] الحكم [illegible] الاول
في الخارج [illegible] موجود في الخارج [illegible] في الخارج
[illegible] في الخارج [illegible] في الخارج [illegible]
[illegible] الكلام [illegible] الاتصاف [illegible] في الخارج [illegible]
[illegible] في الخارج [illegible] الصدق [illegible]
[illegible] في الخارج [illegible] ان الصدق [illegible]
[illegible] الصدق [illegible]
[illegible] العقد [illegible]
[illegible] العلم [illegible]
[illegible] القضية [illegible]
[illegible] في الخارج [illegible]
[illegible] القضية [illegible]
[illegible] القضية [illegible]
[illegible] في الخارج [illegible] القضية [illegible]
[illegible] في الخارج [illegible]
[illegible] موجود [illegible] في الخارج [illegible]
[illegible] في الخارج [illegible]
[illegible] في الخارج [illegible] المعشر
[illegible] في الخارج [illegible] السعر

الوسا

[illegible] العالم [illegible] في الخارج [illegible] الموجود [illegible]
[illegible] العاقلة [illegible] الحكم [illegible]
كان الطرفان موجودين [illegible] الموضوع [illegible] موجود في الخارج
[illegible] الموضوع [illegible] موجود [illegible]
المعدوم [illegible] موجود في الخارج [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] موجود في الخارج [illegible] موجود [illegible] الخارج [illegible]
العدم [illegible] الاول [illegible] العدم [illegible]
[illegible] موجود في الخارج [illegible] الاول
موجود [illegible] العموم [illegible] موجود [illegible] الاول [illegible]
[illegible] موجود في الخارج [illegible]
العدم [illegible] في الخارج [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] العدم [illegible]
[illegible] موجود [illegible] العدم [illegible]
[illegible] العدم [illegible] في الخارج [illegible]
[illegible] في الخارج [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] العدم [illegible]
العدم [illegible]
[illegible] الوحدة [illegible] الكثرة [illegible]
[illegible] الوحدة [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الوجود [illegible]

أي ما للموضوع معلوم أن يكون مع وجود [illegible] كالإنسان [illegible]
[illegible] في الخارج المحصورة شامل [illegible] بالأمور المذكورة
على الأمور [illegible] الصدق القضية الحكم فيها بالأمر العقلي على الأمر الخارجي
صدق [illegible] عكسها الحكم بالأمر الخارجي على الأمر العقلي [illegible] الأول [illegible]
[illegible] صدق كل إنسان ممكن يصدق بعض الممكن إنسان [illegible]
[illegible] أن الموضوع والمحمول في القضية الموجبة المطلقة الخارجية الصادقة [illegible]
[illegible] موجودا [illegible] من كون [illegible] المساوي أن [illegible]
الممكن والأعم موجود في الخارج [illegible]
[illegible] المساوي [illegible] الموضوع [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] المذكور [illegible] الموجودات [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] على [illegible]
[illegible] الحكم [illegible]
[illegible] المحكوم [illegible] العنوان [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الأمر [illegible]
[illegible] الوجود [illegible] الأمور [illegible] الموجودة في الخارج [illegible]
الموجودة [illegible] العنوان [illegible] موضوع العكس موجود في الخارج [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] موجود [illegible]
في الخارج [illegible] المحكوم [illegible] العنوان [illegible]
[illegible]
[illegible] المحكوم [illegible]
[illegible] العنوان [illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الأمر الخارجي على الأمر العقلي [illegible]

[illegible] الموضوع [illegible] الأول [illegible]
[illegible] الحكم [illegible] الأول والموضوع [illegible]
[illegible] الموجود في الخارج [illegible]
[illegible] موجود في الخارج [illegible] الحقيقة [illegible]
[illegible] المحمول [illegible] الأعم [illegible] وكان الطرفان [illegible]
[illegible] الموضوع [illegible] الأعم موجود في الخارج [illegible] الإنسان [illegible]
[illegible] موضوع العكس موجود في الخارج [illegible] الموضوع [illegible]
موجود والمحمول الأعم موجود [illegible] الأعم [illegible] موجود في الخارج [illegible]
[illegible] في الخارج [illegible] الوجود [illegible]
[illegible] الأعم موجود في الخارج [illegible]
[illegible] في الخارج [illegible] الإنسان موجود في الخارج [illegible]
[illegible] الأعم موجود [illegible] الأعم [illegible]
[illegible] المعدوم المطلق موجود في الخارج [illegible]
موجود [illegible] الأعم موجود [illegible]
[illegible] الأعم [illegible] موجود في الخارج [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] الخارج [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] الخارج [illegible] الخارج [illegible]
[illegible] موجود [illegible] الخارج [illegible]
الأعم [illegible] الأعم موجودا [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] المعدوم في الخارج [illegible]
[illegible] في الخارج [illegible] الأعم [illegible]
[illegible] الأعم [illegible] الخارج [illegible]

[illegible]

[illegible]

الوهم وليس من ذلك لما عرفت انه ليس من الكلام في مواد المسلم للمعلوم فان المراد به انه
ان يكون اخبارا مطلقا فمفهوم في العلم التصديقي وليس كذلك من [illegible] ان العقل الفعال
كان مواد المعقولات لا يكون [illegible] في الخارج والا لم يطابق كونها مواد [illegible]
المشركة لانه ان يكون [illegible] ما [illegible] بعض الفضلاء [illegible] الا ان في نفس الامر
يحمل ان يكون معيارا لذلك الا ونا [illegible] الحكم او نفس مطابقته لما في نفس الامر [illegible]
والمطابق [illegible] المطابق [illegible] الحكم مطابق [illegible]
على الاذهان من [illegible] الحكمة [illegible] ان لا يكون في الاذهان يكون
ما في الخارج [illegible] الحكم [illegible] من موجود في الخارج [illegible] مطابقته
لما في نفس الامر لا [illegible] الخارج [illegible] الخارج كما [illegible] الموجود
والنسبة [illegible] في نفس الامر [illegible] في الاذهان العالية
الحكمية [illegible] الحكم مطابق لنفس الامر لا [illegible] الاذهان من [illegible] الصدق مطابقه
في الاذهان [illegible] لنفس الامر [illegible] الاذهان من الاعتبار او [illegible]
[illegible] الصدق [illegible] الحكم [illegible]
[illegible] موجود في نفس الامر ان يكون [illegible] نفس الامر [illegible]
صدق [illegible] الا ان [illegible] مطابقته [illegible] يكون [illegible]
الحكم [illegible] ان [illegible] النسبة [illegible]
[illegible] الصدق مطابقة الحكم [illegible] في الخارج [illegible] الاعتبار [illegible]
[illegible] ان يكون الخارج او نفس الامر [illegible]
النسبة ان يكون [illegible] كلام [illegible] الخارج [illegible]
[illegible] ان [illegible] الا [illegible] الكلام [illegible] ان يكون [illegible]
[illegible] الموجود [illegible] ان يكون الموجود [illegible] الصدق [illegible]
[illegible] في الخارج [illegible] الصدق [illegible]
يكون [illegible] الموجود [illegible] نفس الامر [illegible]

لئلا يكون

لئلا يكون [illegible] ذلك لا ان يكون موضوعه [illegible] في نفس الامر كما هو
[illegible] الفصل كلام [illegible] الفصل [illegible]
ان [illegible] السلام [illegible] نفس الامر [illegible] الحكم
[illegible] في نفس الامر [illegible] نفس الامر [illegible] الاحتمال [illegible]
[illegible] ان [illegible] الخارج [illegible] الاحتمال [illegible]
ان [illegible] موجودة في الخارج [illegible] الخارج [illegible]
[illegible] نفس الامر [illegible] العقل [illegible]
ان لا يكون الا [illegible] العقل [illegible] الصدق
[illegible] نفس الامر [illegible] العقل [illegible]
ان الموجود الخارجي [illegible] الخارج [illegible] موجوده [illegible]
في نفس الامر [illegible] الحكم [illegible] في نفس الامر [illegible] الحكم [illegible] موجوده في الخارج
[illegible] نفس الامر [illegible] الامر [illegible]
في نفس الامر يكون [illegible] العقل [illegible]
[illegible] العقل الفعال [illegible]
العلم [illegible] الحكم [illegible] الصدق [illegible]
[illegible] ان يكون نفس الامر [illegible]
[illegible] العقل الفعال [illegible]
[illegible] السماء [illegible] في نفس الامر [illegible] السماء [illegible]
في العقل الفعال [illegible] السماء [illegible] السماء [illegible]
[illegible] السماء [illegible]
[illegible] في نفس الامر [illegible] نفس الامر [illegible] الخارج [illegible]
[illegible] في نفس الامر [illegible] الخارج [illegible]
الاول [illegible]

[illegible]

[illegible]

هو الموارد [illegible] كان الصدق [illegible] صدق وكذب [illegible] الجامع [illegible] لم يسلم
ان يكون [illegible] صادق لا [illegible] الا [illegible]
فكون صادقا والا [illegible] موجودا [illegible]
والتقدم [illegible] الاجتماع الصدق والكذب [illegible] صادقا [illegible]
[illegible]
الكذب [illegible] الصدق [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الصدق [illegible]
[illegible]
[illegible] الموجودة [illegible] صادقا [illegible]
[illegible]
[illegible] الكلام [illegible] الجامع الصدق الكذب [illegible]
الكلام [illegible]
[illegible]

[illegible]

كالسعادة بالطبيعة الذي يكون [illegible] السؤال [illegible]

[illegible] السؤال [illegible]

[illegible] السؤال [illegible]

[illegible] السؤال [illegible]

[illegible]

[illegible]

كلام [illegible]

[illegible]

[illegible] الجواب [illegible]

[illegible]

[illegible] الجواب [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الكلام الأصلي [illegible] السؤال [illegible] الجواب [illegible]

[illegible]

[illegible] الكلام [illegible]

[illegible]

[illegible] السؤال [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

معه اذا حمل مع السر على الحصر يصعد له الاعتراف العصر مطلقا او مكرر وكان الموضوع الذي
اراد الموضوع بالعنوان هو الفعل او اعتراف لحكمه وكان الموضوع هو الامكان اذا ادا احد
وانه لو معه مطلقا او الاتصاف بالاتصاف بالفعل او الامكان الاتصاف واما من يصدق
كل انسان ساق واما الا يصدق كل كاتب كاتب واما وقس على ذلك سائر القضايا المحصول
انه والامكان حمل السر على الحكم يكون معه الاتصاف على الاطلاق ومن هناك ذلك العنوان في الصورة
الاولى نظر الى الامر ان حمل الوجود بالامكان على ما هو موجود بالفعل عن معه من ذلك ياتي الكم
في بعض المباحث كالطرس التشبيه داعر حين علمنا اما او الاطلاق الصورة الاولى سنح ان لو احد
القضيه مطلقا او مكثرة كل الموضوع الحصر الى العقود ليس الامكان فيها محمولا في السر
الكل واما ما سالها في العقد ان يكون الامكان محمولا كاذبا واحد الكل ساكن بالفعل
الى كان ذلك عن محل معه ذو من العلوم لحاظ ان الكاتب بالفعل لم ان يكون واما الاشياء
الى في بعض المباحث فلا يصدر ان يكون محمولا كلى طرف معه من الكلام اوان حسن
فان الحصر الامكان الوجود وحمل الوجود بالامكان واحد ولو كان في سحر حمل الامكان
الوجود ولا ما سوماه مع الاول والا مع ان ليس المراد من قولهم حمل السر على الحصر معه الى
لا يصدق الحصر لحمد الاسر انه موجود او الامكان الحق في السالبات لا نسلم الاول بل قد معه
مكان الموضوع في سور لنا الكلام الحكم من الاول والبيع والاثبات الا اكمال عن تعدد الاقطع
الى انقضى الحكم الاسم ان يكون قبل ذلك صلاة عن معه كثيرا من معه من القضايا لمكان
الحصر وكم ما ما عاده كلام ش مع من حمل السر على الحصر كمن حكى ان مع ما له لو يحصر لا
ما معه عنه اصل الاشارة والكثرة وسوى الحكم في الحصر والاكل ابدا او ان بعض الاشياء
للوجود بالفعل موجود بالامكان ولكل موجود بالامكان كلي للامر والحاصر مع
بعض الموجود بالفعل كلي لمالو معه لسعة ما من ما معه وليس لكل موجود بالامكان
هو الامكان العام مثلا كل موجود بالفعل ما موجود بالامكان وكل موجود بالامكان
هو اما واجب او ممكن فكل موجود بالفعل اما واجب او ممكن فهذا ما دونه اسقاط القضايا سالبا
تعمه او مادة وسوى ذلك الاسم الاطلاق حكم مقدم الاوسط ملك الاسم مسكل

الاتصاف في الخارج بما انه كبرى لما يسمى بمحاصرة شيء هو الاطلاق فحكم على ذلك ذكر مسكن تثبت
ان الصادق في مادة كل انسان انسان بالدوام موجود والانسان انسان بالدوام مطلقا او انه مو
لا يمكن واما الا يكون كسر واما والعدم يسلب على الشي اما بالدوام مدوما على الوجود ان
صدق الموجبة بدون وجود الموضوع ولذلك فسروا المطلقة الدائمة المطلقة بالحكم فيها
بدوام ثبوت المحمول للموضوع ما دام الذات موجودة والصادق فيما هو الدائمة بعد الحصر
لا الدائمة الاولى المعروفة بدوام ثبوت المحمول للموضوع مطلقا من غير تقييد ما دام لا يصدق
الا على الواجب تعالى وصفات الدائمة حال الوجود وما كان ما كان في الدائم الحكم الا ان ربط
وجود الموضوع في صدق الدائمة من السر الى الدوام والمراد حمل السر على الحصر بمعنى معه
لا يسمى ما ذكره من الحصر او لا يسمى الا ما علم ان او ما ذكر على ذلك لكل كاتب واما
في ثبوت حمل الكاتب واما على الكاتب بالفعل الا كاذب الموضوع والمحمول الا الاعتبار الحكم
على ما او لا الا الاطلاق او ما بالدوام هو الدوام الذاتي والا كما في لما العقد بعدد ما دام
موجود الا ان اعتبار الذات من غير العقد بعدد الذات حال العدم والا الدائم
الكلام فيما اراد والدوام الازلي وكما حيث ان الاطلاق الدوام محمول على المعنى الكل
من حيث الدائمة الازلية الموجبة بقولهم كل انسان حيوان اما والسالبة بقولهم لا شيء من
الانسان بحجر واما سالبة كسهم وان لا شيء السهم واما ما ساطلا انه ان اراد لو مو كذا
كاتب او كاتب ما دوه حمل الكاتب واما ان يصدق الا السلوم الصدق كما ظهر ولا اما ما
ذلك ان يكون المحمول هو الا ان مطلق دون الشيء وان ارادوا ان المحمول معه بالحكم والانه ذا
من لا يمكن مطلقا ام وما لا يشمل مثل العقود كالاول او لو ما الدوام الدائم الاسما
سلب الضرورة الاولى في الحصر لو الوجود ولا يسمى العقد كما ذكر الحكم على الاثر
او قوله اعتبار الذات من غير تقيد العقد ان اراد ان الحكم في الضرورة والدائم
الى هي الحكم في الحصر فهو مع معه مما او وما عدا او الكلام في الحصر على الا حمل المعاد
للفعل الا ان لو ان اراد او انه الحكم الى ما في الضرورة المعنى المقابل للضرورة الا ان له
لم يكن الحكم الى الدوام والذكر ان العقود في ذلك القضايا الموجبة قد ما ما حكم في ما هو

المحمول موضوع مادام موجودا لا يمكن حمل حقيقي [illegible] الا يكون

[illegible]

[illegible]

ومن البيان ومن يكون اجزاء المعنى الذي تعطل ان اجزاء المعنى المدرك ولا يمكن الا
المدرك لا معنى ومعنى لا المعاني الا المعنى كاسم جزوان اجزاء المعنى المعقول
الذي كان اجزاء المعنى العدم علة لا يوجد ادراك جزء من اجزاء الا المعاني ...
مصادره ما يكون ان معنى الدلالة المطابقة كل الاسم الذي اللفظ المعنى المطابق
حال المعنى الذي كانت مطابقة الامر وجميع ما يوجد الى اللفظ والا على المعنى لا مع المعاني
لا ذلك المعنى بعد اجزاء المعاني الدالة لا بد الواضح اللفظ بعض المعنى فيسقط الالتفات
على المعنى حتى يسمع اللفظ ومعه كل وصول المعنى الا والمتصل بالمعنى الذي بعد اللفظ
الالتفات الا وحدة المعاني او وحده   ومعنى الحمل ان المعاني كلها
بعد ان الاسماء في شرح الالة ولا الالات المعاني بحسب المفهوم واحد في الحمل
الالة ولا الالات حمل الشيء على نفسه وان هو عليه عن حال سواد وكان الالات او بالعكس
لا اصطلاح حمل الشيء هناك بعد ذلك ان ذات واما المعاني حمل الكل على الجميع على [illegible]
على ما صح انه سمع مواضع كتاب الشفاء والمعلوم من الشيء اليه واما الكلام على الحمل
الحكم الكلي والذاتي الذي ما صدق عليه ما ذكره الشيخ في المعاني من ان المراد من
الموضوع الافراد ومن المحمول المفهوم من كلية كما سواء على هذا التفسير الحمل الا هو
الحكم بالاتحاد في الاعتبار والملاحظة سواء كان ما صدق المفهوم او لم يكن
على هذا الاكثر الامر الا الاتحاد والمذكور وقد يكون بحسب الوجود الخارجي كقولنا الانسان
حيوان وقد يكون بحسب الوجود الذهني بالمعنى الذي يخصه كقولنا المعاني وقد يكون بحسبهما
المعنى وقد اراد في الحمل الذاتي ان الشيء لا يحمل الا على نفسه ... الا على
الواحد الذي كان ... الالحاق او من لوازم حمل الشيء على ... صورة
حمل الشيء الواحد في الاعتبار عليه واما الاعتبار الثاني والحكم بالاتحاد في الذات المتكثرة
الطرفين مثلا في السواد سواد وهذا السواد بالاعتبار معه وصف او وصف وباعتبار معه
موصف ... وصف مثلا وحكم بالاتحاد في السواد والمطلق مثلا يكون الحكم بالسواد
المطلق او لا هو السواد الذي لا حظ ... السواد والذي لا حظ هو السواد ويكون

الحاجة الى الامر الخارجي الطرفين حال هذا الاتحاد وهو ان السواد بالاتحاد في الخارج الذي يكون في الخارج
جزء ان يصدق الموجود الخارجي معنى وجود الموضوع فان قسم ان السواد مثلا موجود في
الخارج لا يلزم ان السواد سواد في الخارج وكان الحمل الوجود الخارجي مفيد غير ضروري
لكن ما يتوقف عليه الحمل السواد عليه في الخارج مفيد غير ضروري واعترض عليه بان
الاول ... قال للحمل الاولي الذي ... الاتحاد واما هو مع الاتحاد الا لمصحح
الشيء الواحد الذي ... ان الحكم بان السواد سواد ... على المفيد
ضرورة ... ان الحكم بان السواد الذي لاحظه اولا هو السواد الذي لاحظه ثانيا السواد
المطلق ... او كسر الحكم بان السواد سواد والالحاظ ... الاطلاق في المفيد
بان المفيد ... ولا المفيد او هو ... الاولوية والاتحاد ثم انه لا
يسوى الاتحاد ... هذا الفصل ... من احد الموجهات ان
الشيء لا يحمل الا على نفسه ... هو الحكم ... المعنى الكلي ... على
المعقول سوى هو السلب العام ... وذلك ... الاتحاد وكونه
حال الاتحاد ... الاعتبار حتى يحمل بعض الشيء ... الاعتبار حتى يصدق الاتحاد
ولا ... الموجود الذي هو خارج عن
ما هو الموجود على الشيء واولى المسلم ... الحمل الاول
على ان ... الموضوع في المحمول ... من كل واحد مع ان ... اولى
بعض الامر والشيء ... من ... كما ... اولى
الا وان كان او واحد ما ... على المفيد والمدرك وان لم يكن ... ولا اصلا ما ... كما
... الامر ... الشيء ... على ... والشيء ... عليه
ان الشيء الذي يصدق ... الاتحاد ... الاتحاد ... الطرفين ... وان ... اولا
واحد الا ... الشيء الذي يصدق ... الاتحاد ... او ...
او ... السواد المذكور لا ... ذلك ... الا ...
من السواد الاتحاد ... السواد ... على ... بالاتحاد ... [illegible]

ان المعتبر في اتحاد الطرفين في الحمل هو الاتحاد في الوجود ... [illegible] ٢٤٠
لكونه مسمى محمولا ومحمولا عليه ان كان الطرفان بحيث يكون ... [illegible]
وذلك لان المحمول في الحمل المتعارف هو الطرفين الذي يحمل ... [illegible]
فصدق المحمول ... [illegible] الاتحاد ... [illegible] الوجود والى
حكم ... [illegible] الطرفين ... [illegible] والوحدة ... [illegible] ان حصل
الوحدة الاتحادية ... [illegible] الاعتبار ... [illegible] وكذلك ... [illegible]
الصدق ... [illegible] الاعتبارات ... [illegible] العطف ... [illegible]
في الاتحاد والوحدة كما ... [illegible]
السوال ... [illegible] ذكره ... [illegible] وما ذكره من ان المراد ما الموضوع هو الافراد
اما ... [illegible] المتعارف ... [illegible] الموضوع هو الافراد
والتي ... [illegible] الافراد ... [illegible] الموضوع ... [illegible] الحكم
... [illegible]
الموضوع المحمول ... [illegible] الافراد ... [illegible]
... [illegible] المحمول ... [illegible] المتعارف ... [illegible]
... [illegible] الحكم ... [illegible] على ما ذكره كان
المراد ... [illegible] الطرفين ... [illegible] الافراد ما الموضوع ... [illegible]
... [illegible] الموضوع هو الافراد ... [illegible]
... [illegible] الحكم ... [illegible] الافراد ... [illegible]
... [illegible] ان الافراد ... [illegible] الحكم ... [illegible]
ما ذكره ... [illegible] ان الحكم على السواد الذات ... [illegible] الافراد ... [illegible]
... [illegible] الحكم على السواد ... [illegible]
الحجة ... [illegible] الطرفين ... [illegible] المساوي
... [illegible] المتعارف ... [illegible]

ماذكره

ما ذكره ... [illegible] المحمول المتعارف ... [illegible] الموضوع ... [illegible] الحمل ... [illegible]
وان الموضوع ... [illegible] الحمل ... [illegible] وما ذكره
المساوي ... [illegible] ما ذكره ... [illegible] الافراد ... [illegible]
المحصل ... [illegible] الامر ... [illegible] الوحدة
... [illegible] الموضوع ... [illegible]
المحمول ... [illegible] الافراد ... [illegible] ما ذكره
... [illegible] ما ذكره ... [illegible]
المحمول ... [illegible] ان الحكم على السواد وما ذكره المساوي ... [illegible]
صدق الحكم ... [illegible] السواد الموضوع ... [illegible]
ما ذكره ... [illegible] الحمل ... [illegible] الافراد ... [illegible]
... [illegible] الذات ... [illegible] المحمول ... [illegible] ان المراد ... [illegible]
الطرفين ... [illegible] الذات ... [illegible] الافراد ... [illegible] ان
... [illegible] المحمول ... [illegible] الافراد ... [illegible]
وما ذكره ... [illegible] المحمول ... [illegible] المحمول ... [illegible] الموضوع ... [illegible]
... [illegible] الحكم ... [illegible] المساوي ... [illegible]
... [illegible] الكلام ... [illegible] الذات ... [illegible]
... [illegible] المحمول ... [illegible]
... [illegible] الموضوع ... [illegible]
... [illegible] صدق ... [illegible] ذلك ... [illegible]
الحمل ... [illegible] صدق ... [illegible] المتعارف ... [illegible]
... [illegible] الاتحاد ... [illegible] المحمول ... [illegible]
... [illegible] الصدق ... [illegible] الذات ... [illegible]
... [illegible] الحمل ... [illegible] محمول ... [illegible]

في الوجود و حصول ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

هو الذي

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وادا حصل ... الاعاده [illegible]

... المعدوم ... [illegible]

... المعدوم [illegible]

... الاعاده [illegible]

... المعدوم ... [illegible]

... المعدوم [illegible]

... العدم ... العدم [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

مسائل المسائل ان الموجود المعدوم الصورة والمعنى العدم بطلل العدم الى [illegible] المسائل [illegible]
[illegible] الزمان الاول [illegible] الزمان الثاني [illegible] الى الصورة والمعنى [illegible]
حاصل [illegible] الوجود الصورة [illegible] ولا الزمان للمكان [illegible]
[illegible] الصورة [illegible] المعدوم الذات [illegible] العدم [illegible]
ان المعدوم [illegible] الوجود [illegible] الاول [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] الاول [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] وانما [illegible] سؤال
[illegible] الاول [illegible] ان المعدوم [illegible]
والمعاد [illegible] المعدوم [illegible] المعاد [illegible]
الاعادة [illegible] الوقت [illegible] المعاد [illegible]
[illegible] الاعادة هو الزمان [illegible] الزمان من [illegible]
[illegible] الزمان المعدوم [illegible] الاول [illegible]
[illegible] الاعادة [illegible] المعدوم [illegible] الوقت [illegible]
[illegible] الوقت [illegible] ان الاول [illegible]
[illegible] الاعادة [illegible] الاعادة
[illegible] المعدوم [illegible] الزمان الاول [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible] المعاد [illegible]
[illegible] الزمان [illegible] المعدوم [illegible]
والمعاد [illegible] الاعادة [illegible]
المعاد [illegible] المعدوم [illegible] الاعادة [illegible]
[illegible] الزمان الاول [illegible] المعاد [illegible]
والمعدوم [illegible] المعدوم [illegible] المعاد
[illegible] الوجود [illegible] [illegible] الكواكب

[illegible] الزمان [illegible] الزمان [illegible]
[illegible] الزمان [illegible] الوجود
[illegible] الموجود [illegible]
[illegible] الزمان [illegible] الاعادة [illegible]
[illegible] الزمان [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] الزمان [illegible]
الزمان [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] الكلام [illegible]
[illegible] الاعادة [illegible]
[illegible] الكلام [illegible] الزمان [illegible]
[illegible] الاعادة [illegible]
[illegible] الاول [illegible]
[illegible] الاول [illegible]
[illegible] الاول [illegible]
[illegible] الاول [illegible]
[illegible] والكواكب [illegible]
[illegible]
[illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] الاول [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] الاول [illegible] المعاد [illegible]
[illegible] المعاد [illegible]
[illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] الاعادة [illegible] المعدوم [illegible]
[illegible] الاعادة [illegible] المعدوم [illegible]

انما يلزم اجتماع المثلين وذلك لم يلزم من عدم الامتياز الا ان المعاد معه مثل ما
ما ذكره هنا والجواب الاخر ان يكون احتمال الاستعداد احتمال الاعادة بان يكون
المادة باقية بزوال الصورة ثم يعود الصورة بعينها لبقاء الاستعداد والمادة ولا
وان يكون احتمال العود حاصلا او يكون الاستعداد باقيا للمادة لا لتوسيط
المعاد ويكون احتمال الاعادة احتمال الاستعداد فلا يلزم سقوطه وذلك
الاستعداد المستلزم للحكم حينئذ ان يستمع الى ذكر شيء الحوادث الى الزوال
في السعيد ما بين المطلق او المشروط ما دام للعدم واسم وجوده
في القديم وعلم ذلك انه بعدم ان الموجود والعدم الا ان اعلم فليس المحدود
ان تكون الماهية الموجودة والمكان المحدث الحدوث والكل سبب كل
في الحدوث الموضوع وان كان من ذلك فلا يلزم التركيب في الا الشيء المطلق
من كل كلي الحكم بيننا او لا يكون لكن او ان الحكم فليس ان يحصل الاصل اولى
ان يكون ذلك فان قيل انما هو او لى ليست من عموم الشيء الا انه المطلق من
تعريف المطلق اذ الحكم الاول ان الشيء العدم حيث هو موجود وشيء حيث
وليس وانما يعدم هو ان الحد الموجود فلا يمكن ان يحكم الاعادة الى الكل
من وجه اخر والسلم ذلك فلم يكن المعدوم حال العدم ان يثبت فكيف الحادث
فيلزم الا يكون كل الموجود الساري من الحادث الا وجه ان يكون كل
واحد منهما معادا او لا يكون الا واحد منهما معادا وان كان الكل ان الثاني هو المال
كون الموضوع العام كل واحد منهما على التعيين الاول بان اكثر موجودا او احدا او واحدا
بل واحدة كانت في الموضوع الواحد العام وجودا او احدا كما واحد او كل
المثال الكلي ليس ليس فان الحد اكثر في نفسه واحدا وواحدة مثل الاسم والكلام
هو الكلام وليس في الاستدلال على امتناع العود ما يستلزم المعدوم كالوجه الساذج
وكون الحكم على موضوع الا استدلال في حد المعدوم حال العدم في حد الاستدلال
فلا يكون الموضوع الموجود في العدم كما انه العدم المعاد وحده الذات كان

العدم ما صار المعاد مع المسالف المكون واحد من الصفات الاعادة ان كان
ما صار حال العدم من حيث الذات فهو لا ان المسلم المتوقف لو ان كان الموجود
الموجود او لا يحصل المتنع الذي من الطرفين الاعادة وذلك على حصول كل الاثار
لانه لو حصل الا مع الصورة الا ان ذلك بعد المعين فهو انه والكلام ما لا الطائف
عليه من غير المعدوم فان ما هو ليس ملاحظة الحكم نفسه لكن العود انه للصدق الحكم عليه انما
المعدوم منه ذلك الا الذات المعينة كما ذكره ثم ان المعدوم ثم الى اخر الموجود
انما هو في النفس الا من حيث الذهن المحفوظ وحده بحيث ذلك الوجود ومنع ان الموجود
الذهني المحض هو الصورة المكتسبة المحسوسة واما ما هو الموجود الخارجي فيما انما
هو الموجود عليه ليس مطلق بالفعل والحاصل منه عن وجوه منها ان في الشرع من
ان ذات الموضوع المعدوم حال الانعدام لو كان لكان ما كان لكان الاسناد موضوع
للمعدوم وما لا له العدم المعاد الذات حال الانعدام من العدم لنظر الموجود ويسمى موضوعه
معدوما فانه هو لا دليل في كلام الشيخ ما نقول ان الموضوع الوجودي لا العدم ليس دليلا
ليس كلامه دال على ما سواه منها ان الموجود الخارجي والموجود الذي ليس كذلك واحدا
من كل الحال الضرورة ثم لا يمكن له الحكم الذي هو الذات الخارجي الى غير ولا يلزم ذلك
واما ما ذكر في الحوادث من ان الموجود الذي ليس كذلك فهو عين الخارجي وهذا
من ذلك في الحصول من الكل ما لا يحصل في الحاصل الموجود الذي هو الحد
اول ليس العدم لكن ذات الموضوع المعدوم ثم الامتناع انه قال في ذكر من
ان الذات لا يعود حال العدم كالحصول من ان لا حصة ان ليس كما مر
الاستدلال مما لا يلزم المعدوم منه ان الاطلاق عليه لنفس الحكم ولم يلزم امر الموضوع
المعدوم والعدم ثم المعدوم كلام الشيخ مثل ان الحاصل والا الامر ان يكون
موضوعا للموجود في المحمول منه العدم لا يعاد الكل الذات حال العدم كالاثر
عدم لا ذا ذكره من الاحكام ان الموجود الخارجي والموجود الذي هو الموجود
الاستدلال في الشيء الذي هو الحد اذ الحكم الحكم بالعدد او كل سابقا فان ملحوظا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

٢٦١

كلام ما سبق [illegible] الاحكام [illegible]
كالمور ان الاحكام [illegible] المقولات [illegible]
[illegible] الحكم [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible] الوجود والعدم [illegible]
الوجود والعدم [illegible] الحكم [illegible]
[illegible] الوجود والعدم [illegible]
[illegible] الوجود والعدم ولا يكون [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]
[illegible]
ان [illegible]
ان [illegible]
[illegible] الوجود
[illegible] الوجود [illegible]
[illegible]
[illegible]
ان [illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

لا كوسانى

على العلم وجب ... الفاعل ... الموجود والذي اراد ... الطارح
اسرى ما كان ... لو كان ... والعارض
... الموجود والذي موجودا
... عن الباري الطبيعي ... العلم الاول ... الاسم
... والصور ... الانواع ... وحصل ... مادة لا ...
... العلم ... لا يكون ... الآثار ... الا ...
... الا ... العقل ... الكل ...
... الواحد ... الا ...
... الموجود الذي ... الخارج ... موجود ... كان ...
... ان الماده ... الوجود ... الوجود
... الخارج ... الصور ... الاجرام ... الماده ...
... كلام ... كان ... الموجود الذي
... الخارج ... الموجود ... الماده ... والصورة
... بعدم الصور ... والصورة ... الصور ... الباري ...
... الموجود ... الموجود والذي كان ...
... الماده ... الجسم ... الماده و
... مطلق ... الانواع ...
... الجسم المطلق ...
... الانواع ... الجسم ...
... الجسم المطلق ... الخارج ...
... الانواع ... كان ... الوجود ... الخارج
... الانواع ...
... العام ... من الباري الطبيعي ... الاول

الكلام

ان كان ... الصورة ... الصورة والموضوع
... الاشياء ...
... الكلام ... العلم ... كان ...
الصور ... لا ...
... الكلام ... الموجود ...
ان الموجود ... الموجود ... الموجود ...
... الماده ... الموجود ...
... الموجود ... الموجود ... الاشياء الى الباري
... الوجود ... الاشياء الى الباري الوجود ...
الوجود ... الموجود ... الموجود ... الوجود ...
... الوجود ... الموجود ...
الباري ... الوجود ... الباري الوجود ...
... الوجود ... الواحد ... السواد
... السواد ...
... السواد ...
... سواد ...
... الموجود ...
... الموجود ... الموجود ...
... موجود ... موجود ...
...
...
... الخارج ... الوجود ...
... الوجود ... الخارج ...

[illegible]

[illegible]

لو علم ان هذا السحر وعلوا لمن لها خفاء السو حتى ادام علما بهى معدوما من معا
ما لوه المعلول من الاستباع وبعد حاصل مستمر مادام المعلول مستمرا والامر لحصل الاثر
والاماده ذكرنا من حالات العلة الاجوه لحسبه على الاستباع الامر معنا من الاحتياج
والطار من حالات المعلول الا المعنى اللازم للاستباع العوال ان الحاصل لعل على المعلول
مادام المعلول الى لها من قبلها ما سال على الاو يام والحاصل وما السهل العلل والمعدوم
الحكم ان الحادث المالكه ساوى على جميع هذا اليوم وهم من لو وعدم ان الطل الاحتياج
في الحال في الى ان اللتان مطلقا لكن احسال الى الاول مع ذلك احسال الى التاني
ما بين الاستباع المرمان الاول السلم المعنى في الزمان الاول وان الاستباع الزمان
الثاني والى هوانه الى على المعنى ان مهم الكائن ان ان ما سعى معنى وان احس في الصادم
الاستباع في الزمان الاول والثاني وعلى من هذا الا العسل كان لى مار ان السعر
في الزمان الاول والزمان الثاني معه من حيث احسان لهذا الطرف وانه لو مى
ولو وهو في لهذا المعام مباحث الطراكي مما اورد بعض القوم لما ذكر من ان العلة
بعد ان لكن حال البقاء لسر الا العلة التي لما وجد على عدم الا ان انتفت العلة
لا الكن ان الكوم موجودة في الصحيح زمان معدوده ان يكون حال البقاء مستلزما لهوكات
موجودا مستو لكن فيكون السر حال وجوده ما موجودا موجود المعلول بعد العلة لما
واحد لما اما المال وانما بان مقطر موجود حاصل لها واما بعينه هذا لا ممن الى العلة
الا وجود المعلول لما لو كان صوره في ان الا لا لو جد الا في ان الا ان ما سبق لما لكن لم
انما الا الوجود والى لعل العلة لما ذات لعل الا كل الا الامر المعدوم حال العدم وفي الوجود
موجود وفي الاول امر لها اما حال وجود المعلول او حال عدم اولا فما ووجه الى
الا الاول السطر وعلى الثاني احتياج وجود المعلول وعدمه لان التاثير لما كان عبارة على الوجود
المعدود ولو كان حال العدم ام وجوده حال العدم من الاول مع ان يكون السر
موجودا لوجود المعلول بعد العدم وانما هو الاطلاق والمعدوم معين ما سبق الا عليك
المعدوم لكن معلول موجود لكن الكلام لما سابق احسان الى لها الكلام في احد العلة

ما وو منه ان العلة لا المعلول لا ان الامر التاثير ما دام على امر عبارة عن كون الوجود
التي مستفادا لوجود اكو بعدم معالو لوجود العلة المعلول مسلما ولكن حوادث
موثر ان الحال لما لو بعد الا في الحال المحيط لا ان الكلام في المعلول بعد الحدوث
على ان عدم لسر مار السر لا لو جد الا بعد احتصاص في ان ما كان لها الوجود حال
الوجود العمار حيا ومع ذلك ان الصادق لما لو حال عدمه مولى والتاليا لا كما
ما نور المعدوم حال عدمه في الوجود معنى لما معنى الكلام في انه لا لو ان يكون حال البقاء
معلللا بالعلة كانت موجودة ومستوت لكن الكار امر لم موجود الذي عدم حال البقاء معنى الوجود
او انه مسعود على الى وعلى العلة ما معنى عن العلة ان في محل النزاع على انه معلول
المعدومات المرموز ان ذلك ان الصادق حال الوجود بل هو امر بما انما او وجد
المعلول او حال عدمه مما لو كان وجود المعلول ولا يلزم منه ان يكون السر بعد العلة اما
موصلا لوجود المعلول من كونه حال وجوده موصلا لوجود المعلول بل علة لكن الكل ما ادله
امر العلة بالعدم يا ولو سلم ذلك في العلة التي ذكرت لم يلزم ان يكون السعادة المعلول
حال ان سار في علته موجوده من حيث هي على ان ليست في نفسه معلله بعدم العلة وجود
المعلول ولا يكون منه هذا الاصل الذي معه ان يكون التاثير سواء كان في الوجود
الى ان في المسر لهما التاثير في الوجود لا منه لحدوث الاستمرار وما ان لحدوث ايا امنة
العلة الوجود حيث هو وجود لا من حيث انه وجود بعد ما لم يكن والعلة الا مع ان الحال
حمل وجود السر لكن لا يكون الا بعد العدم بعد انه معدود وليس بمعنى ما لم يوجد او
جاز ان لا يكون بعد العدم المعدود ان ذات حيث ان يكون بعد العدم ما لو جود من حيث هو وجود لكن
لكن مستفاد من العلة واما الصفة فهو انه بعد ما لم يكن فلا يكون ان لا يكون من علة فصل
في العلة العلة ذكرت انه فحسب ان التاثير لو ان في السر الوجود والصفة
لازمه له لا حاج في ما امر حدوده هو مستند في السر هو الوجود كما لو ان الطرد ذلك في الحسن
المعلول العلة العلة ذلك لعول العلول لكم ما لم يتم ما لو المعدوم في الوجود من غير فصل
من الاول مستمر الى هذا المعدوم التاثير في الوجود دون الوصف كما فصل ما لا يلزم

علمنا انتساء الوجود في المعدوم وهو متحقق من صرح المعلول بالكلية في الواقع
واعرض عليه من وجوده فهنا ان يمنع كون الا ان وجود المعلول ضرورة عند علته الا بلم
شئ والمكمل من الا ان وجود المعلول في العلة من حيث ذلك في الصدور وعدمه معها
اما لانه ان الكلام المورد في المعلول بعد المعلول نظير لكل ايه وجود المعلول
كان بسو موجود من وجوده كان يلزم الجواز ان يكون حال عدمه معللا بعلة
كان سيوجد به سواء كذلك ولم يرد ذلك من الشيء لما وجد بعد انقضائه لا لما لم تقدم لا
ده ده وعدمه كما في مثل المعلول الاراد الادي لهم وذلك انها احصار
المعلول بعلة موجود حال وجوده فهنا ان يحصل العدم في زمن اول المسئلة من
المراد وذلك لان المرجح جاز وجود المعلول لعلة سابقة وقد سلم لم يثبت في الشرح
اوان في العدم في العدم انما يكون الوجود ايضا في اول المسئلة من المراد ايضا
ومعا انه لو المعلول انما هو بالذات في من الوجود والوجه الاول ملاك الحال في الحبيب
حد به في المعلول اولا اما عارض وذلك لو كون لست الالزم عند بلا انه لو الزم
السر الاول انما الاراد الاول ملالان مما حصول او دل في علته فيه ما معلق كمام
تامة وان المعلول هو الاحصار الذي يوجد العلة دون العدم والذي يوجد المعلول
مع تامه ونه ان الاراد مكون في دوامه المعلول لمن ربع لماما اوليهم ان الحسنا
موجودا اي من وجه في المعلول الكلام به القائل قال ذكره في دفع هذا الشك بطوله
ملاطم دوان انما عاصله الاول لان الاشكال انما اورد به السؤال عليه لو جعل المعلول
مدعلة كان ذات العلة المطلق وسادس عليه لانه لوله لو جواز ان يكون حال لعدمه معللا
بعلة كان موجوده سواء كان او ثان مطلقه فوجه مع انه كان الا لو وجود العلة معللا
لمن كان لعلة ملاك وذلك لا هو من الكلام والمسئلة التي كون مقصود اعطاء الوجود قابل للعلة
من عدم علة من وجود المعلول لمعلة سابقة مثله اعطاء الوجود ان مقصود في حال الوجود
او لسبق اعطاء الوجود المعدوم لما الحادث في الموجود كما لان الكلام في اعطاء المعلول
بعد وجود المعلول كما ذلك ولا لك الحكم بطور ما في المعدوم في وجود المعلول بعد العلة

دوار

مدلول العدم ابديه في مدلول العدم اه في محل المراد واما الى الحادث لعدم ملاحظة ما قبله
من السبق والا فلا محل المعدومات الموجودة من حيث كان الحكم عليه بسلم وان القدرة من حيث
المرجوح الاعراض وعدم ادراك ما كان مطلق ذلك علته ما هو من ساوات
السؤال الحصول طلب المعلم كالسؤال عنه بطلب الجواب الوارد السؤال الحالي الكاس وكان
معرفه بين ما ادراك المطالب فيه كون كلام المال محمول على المعنى الاحد في
العدم ولكل حد منافي ان حسب مثلا اول الكلام في انه السؤال الحالي الكاسي الاكم
ردها بين الراجح وعدا من ملحق الجواب ان بطل المعدوم ارادوا ان يعلم
الحكم عليه مرادا على مشكور فيما لم الاطلاق الحكم الاحد البعض عن المعدومات المطلقة
والوسائل من الوجود والحاصل ان ذلك السبق الموادر وعدم الكلام في طلب الكلام بالعلوم
المعدوم لك السبق الحكم فيما هو المعدوم طلب علته في المادة من الوسائل الى الوجود
من عطايا لمشكور وقال لم ادرك الامر لسبك والشكوك هات ابدا ان
ليس انا الحد الموجود ملحق الوجود ان ربعه الى الجنس ثانيا لرتبه
سؤال عليه ذلك الا الصول لان الحصار الحكم الثاني الى الموجود لا وجود له في الحكم
اصلا الا بالاستناد العدم الحكمي لما الموجود هو الذي لسبقه لما ذلك الا المعدوم المعدوم
ما فرض للحكم او وليه به المعدوم الا على الاستناد المحال مطلق مثل لو لم لعد الحكم الحكم
ما لم يعط اولا بعد المعدوم لما ظهر وجود العدم فيه مطلقه وتحقيق لعدم الاعطاء الا من الاكم
من ثم السابع اهم من الجعل المطلق لان من الكلي مثل ان العدم لا يستند الا المختار
المحلي لما ذكره في السؤال الحكمي ايضا لما استند الى الصانع مع اعتقاده ان
العالم قديم وان الصانع مختار فسوم المناظر لكلامهم ودفع ما من الاختيار الى
الاشياء مثلا من لزوم اراده مطلق الحصول لا لكن الاشياء من الاختيار الذي اصل الاكمال العادات
به المعدوم لا يستند لما والاول المطلق اما الثاني فلان نسبة الجعل ربما لكون لازمه للمختار
ولسبق الاستناد الكل ما ذكره في الكلام العالم المختار به عنه هو اولى الحكم
وان لم يكن من الاختيار وجود الاستناد العدم لما الى الحكم بانه المحسوس دون الاول

الا ان سلم ... السابق العدم ... المختار رابط المصنف ... المختار ٢٦٩
ما مر الا ... لان العلة ... الى الوجود ... الى اصل ... العلة
... الا ... او لا ... الفعل ... ان العلة
... الا ... لان العلة ... الى الوجود ... الى الوجود ... هذا
الا ... العلة ... الى الوجود ... العلة ... المستقل
... لا يكون ... ان ... العلة ... الى اصل ...
... الى الوجود ... الا ... عليه
... الاول ... السابق ... العدم ... العدم ان ... العدم
... العلة ... الى ... الاول ... العلة ...
... ان ... العلة ... الى ... الفاعل المختار
... العلة ... ان يكون ... العدم ... العدم ... الا ...
... ان ... العدم ... العدم ... المكن ...
... العدم ... المختار ... العدم ... المختار ...
... المختار ... العلة ... ان يكون ... الا ...
اولا ... الاول ... السابق ... المختار ... الفعل ...
ان العلة ... الا ... لا يكون ... العلة ... السابق
العدم ... المختار ... الفعل ... العدم ... المختار ... الاول
العلة ... السابق ... المختار ... الفعل ... الاول
... ان ... السابق ... العدم ... المختار ... العلة
... السابق ... ان يكون ... يكون
... الى الفعل ... المختار ... العلة ... ان يكون ...
للعدم ... العدم ... العلة ...
... الكلام ... ان العدم العلة ... الا ان

... ان يكون ... المختار ... من الفعل والترك ... ان
... العدم السابق ... الفعل ...
... ان العدم العلة ... ان يكون ... الا ... بعدم ... الا
... العدم ... الوجود ... العدم ... الا ...
... العلة ... القدرة ... الاختيار ...
... العدم ... القدرة ... العدم ...
... العلة ... العدم ... ان ... العدم
... الفعل المذكور ... الفعل ...
... العدم ... الفعل ... العدم ...
... ان ... العدم ... السابق العدم المختار
... الفعل ... ان العدم ...
... ان ... المختار ...
... الوجود ... العدم المختار ... الفعل والترك كان
... الا ... الوجود ...
... الفعل والترك ... الوجود ...
... الوجود ... الوجود ...
... الوجود ... الاختيار
... الوجود ... العدم ... الوجود ...
... الارادة ... المختار ...
... الوجود ... العدم ... الفعل والترك ...
ان ... الفعل ... الارادة
... الوجود ... الارادة ...
... العدم ... المختار ... الفعل والترك ...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

كما قال [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الجوهر الاساس الرابع ان التصديق لكل انسان ... العلم التصديقي ... المعقول
... النفس ... التشكيك ... التصديق ... المعرفة ...
لا ... الدائم ... الا الكل
... الرابع ... ان
... الامر ... ان ...
... ان ...
...

[illegible]

قال المحقق [illegible]

[illegible] الطابع [illegible]

[illegible]

[illegible] الاعتبارات [illegible]

[illegible]

[illegible] الكلام [illegible]

[illegible] الكلام [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

السهم ولا انه يوجد مسعد في الارض الخارج او ما الذي ادعاه الاحصار الصغير
بحث السهم ... يكون لو وصل السهم له طرف ... ان المعلول ... في
... الناس ... الا ان ... ما ... هذا المعنى ... لكن
... الا ... الا ... لا يكون ... طرف ... الواجب ... ان
... الجواهر ... هذا المعنى ... لا
لا يكون ... الجواهر ... الامر ولا يكون ... الاصل ...
... هذا ... ولا ... الامر ... لا الذي وكذا
الحكم ... لا ... المتصل ... كلام ... المتصل
... كلام ... الاحتمالات ...
الذي ... الاحتمال ... المعنى ...

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الصورة

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فانه لم يمنع النظر [illegible] الا انه [illegible] الموضوع [illegible]

الامر واحد وانما كان الطبيعة [illegible] موجودة في الخارج [illegible]

لا يكون [illegible] الا [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

محمد زمان

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

ان العارض كالاثر ... [illegible] ... الكمال
[illegible] ... وكان السوال ... [illegible]
[illegible]
[illegible]
السبع ... [illegible]
[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] ... الوجود ... [illegible]

[illegible]

[illegible] ... السواد ... [illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible] ... كان الكلام ... [illegible]

[illegible]

لا يخفى على المتأمل انا قلت في الحواشي لا يخفى على المتأمل
انه ليس بوجيه القول الثالث ما ذكره كيف وقد صرح هذا القايل
بان الاحتياج الى الفاعل من لوازم المهية الممكنة مطلقا بل حاصله
كما ينادي عليه العبارة ان المركب يحتاج الى جاعل يجعله في نفسه بضم
بعض اجزايه الى بعض بخلاف البسيط فانه انما يحتاج الى جاعل يجعله موجودا
فقط فلا يرد عليه ما وجهنا اليه اولا واعترض عليه بان ما لوح اليه الشارح غير
مستحقه عليه كما عرفت اولا قد عرفت ان ما اورده على
ما لوح اليه غير متجه عليه ثم نقل بعض الفضلاء انه قال لا يصح قوله فيما سبق
من تاويل القول الثالث اولا تصور فيها مجعولية في حد ذاتها ويجاز لم
في ان للمركب مجعولية في حد ذاتها مع قطع النظر عن وجوده دون البسيط
يدل على ان مراده في قال سبق المجعولية المنسوبة الى البسيط فكذلك ليست
حيثية في نفس البسيط وذاتيا به للمركب بمعنى كونها لازمة المهية
البسيط وذاتيا للمركب وهذا بعينه هو البعد الذي اضرب عنه لا
بالقول ان هذه المجعولية بالقياس الى ذات والتيامها من الاجزاء
ولم يلاحظ فيها النسبة الى الوجود بخلاف المجعولية المنسوبة الى البسيط
فانها ليست معتبرة بالذات والتيامها من الاجزاء بل هي معتبرة
الى الوجود فقط وليس فيما ذكره ما لا له على ما ذكر اصلا اقول
سقوط السؤال ط وكذا سقوط ما ذكر في الجواب من هذه المجعولية
بالقياس الى ذات المركب وفي البسيط بالقياس الى الوجود فقط
لما عرفت سابقا فان المركب على تقدير عدمه لا يحتاج الى الاجزاء
بل قد يكون عدمه بعدم جزءه وان عدم احتياج البسيط الى الاجزاء
فاعل التيامها لا يدل على عدم احتياجه في ذاته الى جاعل كما مر
سابقا وانت تعلم ان ما ذكره في الجواب هو ما ذكرنا ويندفع به

هذا الايراد

هذا الايراد ويبقى عليه ما لوحنا اليه وكذا وجوده في الذهن
منسوبا الى الوجود وقبل ع وقد يعقل النعت وانما عن كثير من اجزايه
ثم الجزء اما خارجي او ذهني واذا اعتبر تقدمه على الكل بحسب الذهن
وذلك غير لازم اذا فسر التقدم بامتناع حصول الكل الا حصوله
بعدم الجزء الذهني بحسب الوجود الخارجي وهو اي الجزء الذهني
وان كان متحدا مع الكل في الخارج ذاتا ووجودا لكن يتصور
ان يكون نسبة وجوده اليه من حيث هو كل موقوفا على نسبته
اليه من حيث جزء وقد اشار الشارح الى عدم هذه النسبة في الحكمة
العلائية بان العقل يحكم بان الشيء ما لم يوجد اجزاؤه ما لم يتصور انه
بعدم الجزء الذهني بحسب الوجود الذهني وذلك غير لازم اذ لو
فسر التقدم بالمعنى المذكور فانما قد يعقل المهية مجملة ولا يخطر
ببالنا جنسها ولا فصلها كما اذا تعقلنا مفهوم الانسان
لكن الشارح فسره بامتناع سلبه عنه اذا كانا مخطرين معا قال
في اوايل متعلق الشفاء الحسب ان يكون هذه المقولات معقولة
مع حضور الشيء بحيث لا يجهل وجودها له ولا يجوز سلبه عنه حتى يثبت
الماهية في الذهن مع رفعها في الذهن بالفعل وليست اعني
لحصولها في العقل خطورها بالبال بل اعني انها لا يمكن مع اخطارها
واخطار ما هو متقوم له بالبال حتى يكون هذا المخطر وذاك المخطر
بالبال بالفعل ان يسلبها كما يمكن المهية خالية عنه مع تصورها
اعني تصور المهية بحقيقتها في الذهن قلت عليه في تحرير الحواشي ان
اراد بالعقل كنه البيت مع الذهول عن بعض اجزايه فهو مكابرة
لان تعقل الشيء بالكنه عبارة عن حصوله بنفسه في العقل و
نفس البيت هو الجميع اجزايه فكيف يتصور حصول نفسه في العقل

مع الذهول عن

٢٩٧

مع عدم حصول جزءه نعم يمكن ان لا يكون للجزء ملتفتا اليه ومخطرا
بالبال بحسب لا يكون معلوما بالتفصيل بل بالاجمال والتخطر بالبال
اخص من المعلوم فان الامور المعلومة اجمالا معلومة وان لم يكن
مخطره ويمكن منه عدم الفرق بين العلم بالشيء واخطاره بالبال
وان اراد ان يعقل وجهه كذلك فهو لا يضر اذ المراد ان وجوده
في الذهن بالحقيقة يستلزم يعقل الجزء والمعلوم بالوجه غير موجود
فيه حقيقة كما لا يخفى بل الموجود فيه حقيقة هو ذلك الوجه الذي له
علاقة اتحاد ما معه فنسب الوجود في الذهن اليه بالعرض وقوله
لكن الشيخ فسره بامتناع سلبه عنه اذا كانا مخطرين بالبال غير مسلم
فان المعنى المتقدم معلوم وامتناع السلب مغاير له بديهة والشيخ لم
يشر في مباحث التقدم الى معنى آخر سوى المعاني الخمسة والستة
من امتناع السلب ليس شيئا منها ما اورده في معرض الدليل
لا يدل عليه اصلا بل يدل على خلافه اذ حاصل كلام الشيخ انه يجب
مع تعقل المهية تعقل اجزائه مفصلا مخطرا بالبال او مجملا غير مخطر و
يلزم كونها بحيث لو اخطر بالبال مع احضار المهية امتنع سلبها
عنها وليس في ذلك ما يوهم انه فسر التقدم بمعنى آخر واعترض
عليه ما يختار ان يعقل الشيء مع الذهول عن بعض اجزائه قوله
يعقل الشيء بالكنه عبارة عن حصول نفسه في العقل ونفس المركب
هو جميع اجزائه قلنا انما يلزم ذلك لو كان الحاصل في العقل حال
كونه فيه ما هو حقيقته التي له في الخارج حتى اذا عقل ثبت كان ما في العقل
احجارا ولبنا وخشبا وكنت فيه على الوجه الذي ركبت في الخارج ولو عقل
انسان لكان في العقل حيوان ناطق مركب من لحم وعظم وجلد وغيرها
كما انه في الخارج مركب من هذه الامور ولا يلزم ذلك من كونه

مسكه في العقل بل الحقائق اذا وجدت في العقل ينبعث فيه
الى كيفية نفسانية كما حققناه في مباحث الوجود الذهني لا
لا يلزم من حصول المركب في الذهن حصول اجزائه فيه الا بدّ
ان يعقل الانسان بالجوهر القابل للابعاد والنامي الحساس
الناطق الذي هو كنه حقيقته لا يستلزم يعقل العظم والعروق
والسمين والقلب والدماغ وغير ذلك وانكار ذلك مكابرة
لا انكار ان يعقله لا يستلزم يعقل جميع اجزائه او لـ
قد عرفت ان العلاقة الحقيقية تسلب الوجود في الذهن غير معقول
كيف والدليل دال على ان الموجود في الذهن وفي الخارج متحد بالمهية
مختلف بالوجود ولذلك يختلف لوازم وجودين دون لوازم المهية
كما عليه المحققون وقد اشار المصنف الى ذلك حيث قال والموجود في الذهن
انما هو الصور في كثير من اللوازم يعني لوازم احد الوجودين بخصوصه
دون لوازم المهية فاذا عقل البعث كان الحاصل في العقل تلك الاجزاء
معلومة بالعلم الاجمالي وان لم ترتب عليها الاثار المترتبة عليه في
الخارج ولو عقل ما هو كنه الانسان كان جميع اجزاء حاصلة في العقل
معلومة كذلك ولو فرض ان الحاصل في العقل لم يكن اجزاء الحاصلة
الى تلك التفاصيل لم يكن الاجزاء جزءا والذاتي الا من المعقول اصلا وذلك
ظ وانكار تعقل الجزء مجملا ومفصلا مع تعقل الكل بذاته مكابرة او
حاصله موجود الكل في الذهن مع انتفاء الجزء فيه الا انه لما كان الوجود
الذهني على نحوين اجمال وتفصيل هو نسبة بالجهل ولذلك انكره الامام
فقد يتوهم وجود الكل في الذهن بدون وجود الجزء فيه واما قصد تقدم الجزء
في الوجود الذهني على الكل فان كان الكل معلوما مفصلا فظ و
ان كان العلم بالكل اجماليا فليس للجزء صورة منفردة عن صورة

عن صورة الكل وليس هناك الا صورة واحدة يمكن تحليلها الى
صور متعددة فظهور الجزء ههنا بمنزلة الاجزاء التحليلية فالاجزاء
بحسب الوجود الاجمالي عين المركب لان صورتها واحدة
فلا تقدم بحسب هذا الوجود ومن ههنا قال ان الدلالة التضمنية
عين الانتقال الى الجزء في ضمن الانتقال الى الكل ثم ذكر في بعض
تحريرات الحواشي ان عدم لزوم حصول الجزء في الذهن عند حصول الكل
فيه غير مسلم والسند انه اذا تعقل المهية مجملا يكون جميع اجزائها
متعقلا اجمالا وان لم يكن كل واحد منها متعينا اليه مخطرا بالبال
وما ذكره مبني على توهم عدم الفرق بين العلم والاخطار وهو مخالف
لتحقيق الشيخ الذين بعده حيث قال ولست اعني بحصولها في العقل خطورها
بالبال فكثير من المعقولات لا تخطر بالبال فقد صرح بان المعقول
قد لا يكون مخطرا اما ذكره المحشي في معرض الاستدلال من ان تعقل
المهية ولا تخطر بالبال جنسها ولا فصلها فلا يكون تعقلها موقوفا
على تعقلهما مبني على ما لم يخطر بالبال وهو خلاف نص الشيخ و
اعترض عليه بانه لو كان تعقل المهية المجملة مستلزما لتعقل
جميع اجزائها كما حسبه لكان العالم بالمهية المجملة لمعنى لفظ الانسان
عالما بجميع اجزائها من الاجناس والفصول والسؤال فيها بما
هو كان طلبا للتصور المعلوم للسائل والجواب الناطق غير
مفيد له والحاصل كيف ولو كان كذلك لكان كل من يعرف
لفظ الفرس مثلا كان عالما بمعنى الجوهر القابل للابعاد الثلثة
النامي الحساس الصاهل ولا شك ان كثيرا ممن يعرف معنى
هذا اللفظ لا يعرف جميع هذه الامور ولا يهتدي اليه اصلا
اذ فليس من جميع معلوماته بل منهم من لا يقدر على تعقلها

عين الدلالة المطابقية بالذات
غيرها بالاعتبار فان التضمنية

ومنشأ الاشتباه

ومنشأ الاشتباه عدم الفرق بين المجهول والمعلوم غير المخطر بالبال
وما اورده ان الشيخ فسره بامتناع سلبه عنه فمدار الايراد سوء فهم
المراد لان ضمير فسره راجع الى حصول الجزء الذهني مع حصول المركب
كما يفصح عنه ما نقله عن الشيخ لا الى التقدم كما حسبه وليس حاصل كلام الشيخ
ما ذكره اصلا بل حاصله ان المراد بحصول المقومات مع حصول المهية كونها
بحيث يمتنع سلبها عنها اقول ان اراد انه يلزم ان يكون العالم
بكنه المهية الانسان مجملا عالما بجميع اجزائه اما مجملا او مفصلا فتلك الاجزاء
التي هي حد الفرس على تقدير كون الفرس معلوما بالكنه وتلك كنهها
يكون معلومة له لكن العالم بها ان يحتاج الى السؤال والجواب بها لا
يستعد بل لا يحتاج الى تفصيل ما بعد اجمال حتى يكون مخطرا بالبال وذلك ليس
من الكسب في شيء وان فرض احتياجه بعلم العلم الاجمالي بالمشهور الى الكسب
الكنه فذلك انما يكون للشك فيه في البداهة بل لا ساهة فيها فان الكسب
انما يفيد الاجمالي بالكنه فالكسب بعد حصوله يكون تحصيلا للحاصل وان
اراد انه يلزم ان يكون العالم بمعنى اللفظ على اي وجه كان عالما بجميع
اجزائه فاللازمة ممنوع لجواز ان لا يكون عالما بكنهه بل بوجه آخر و
يحتاج الى السؤال عن كنهه ويكون الجواب مفيدا له بالنسبة اليه فرجح
فهم المراد لعوده اليه حيث لم يفهم معاد عبارته فانه قال اولا ان تقدم الجزء
الخارجي بحسب الوجود الذهني غير لازم اذا فسر التقدم بافتقار حصول الكل
الى حصول الجزء ثم قال تقدم الجزء الذهني بحسب الوجود الذهني ايضا غير لازم
او فسر التقدم بالمعنى المذكور ثم قال لكن الشيخ فسره بامتناع سلبه عنه
اذا كان مخطرا بالبال فلينظر الناظر البصير هل يفيد تلك العبارة الا
ان يكون ذلك تفسيرا آخر للمتقدم ثم كيف ضمير فسره راجعا الى حصول
الجزء مع حصول الكل مع انه لم يمض ذكره في كلامه اصلا والكلام المنقول

عن الشيخ سادى على ان مراده ان المقومات حاصلة في العقل مع حصول الشئ
وان لم يكن مخطره بالبال وكثير من المعقولات لا يكون مخطره بالبال
فالمقومات معقولة مع تعقل الماهية وان لم يكن مخطره ويلزم ذلك
انها اذا اخطرت بالبال مع اخطار ما هي مقومة لها امتنع سلبها عنه
وانت يعلم ان لو كان غرض الشيخ ما يوهم لم يكن لمقدمة القائلة بان
كثيرا من المعقولات لا يكون مخطرا بالبال كما لا يخفى فقوله على اعني انها
لا يمكن مع اخطارها بالبال ان سلبها تمهيد مقدمة للتعبير والتفسير
بالحقيقة هو ما يعلم من قوله كانك يحد الماهية بالفعل حاليه عن تصور الماهية
في الذهن وحاصله ان المقوم معقول مع تعقل ما هو مقوم له اذ لو كان
غير معقول معه لجاز اخطارها بالبال سلبه عنه كما يمكن السلب
الا مور غير الداخلة في المقوم فاذن تلك المقومات حاصلة في العقل
وان لم يكن مخطره فليست الماهية خالية عن المقومات في العقل و
لذلك لا يمكن مع الاخطار سلبها عنها وهذا كما قيل في تعريف
صاحب المفتاح علم المعاني تتبع تراكيب البلغاء الى قوله التحرز ان
المعرف بالحقيقة هو الاحتراز اي ملكة الاحتراز وما سبق توطئة
له كقولهم الكريم الذي يأتيك من لا يعرفه فيعطيك المال من غير طمع فان المعتبر
هو الاعطاء المذكور والسابق عليه تمهيد له وتحصيل ذلك شايع بين
اهل العرف العام والخاص وهكذا ينبغي ان يفهم كلام الشيخ في هذا المقام
ليندفع عنه سائر الاوهام والتقدم بحسب العدم تقدم ه
بالعلية قلت في الحواشي فيه نظر لانه حقق اجرا ان كلا من الاعدام
شرط تقدمه على سائر الاعدام علة تامة فلا يكون هو وحده علة
تامة فتغير حال الفرق لان كلا من الاعدام شرط لسبقه على سائر
الاعدام وليست حال وجود الاجزاء كذلك اي ليس وجود جزء ما شرط

[illegible]

ما بدون مدخلته سائر الاجزاء علة تامة في مرتبة من المراتب فالحاصل
المعلول قد يستغني في عدمه من عدم جزء من الاجزاء ولا يستغني
في وجوده عن وجود شئ من الاجزاء فقد ساق الكلام لا على سبيل
المساق والاجمال ليورد عليه السوال ثم يفصل في الجواب جليه الحال ه
اول نقل المنصب للاعتراض هذا الكلام ولم يتعرض عليه علاوة
لشئ بان سبق العدم على سائر الاعدام ليس شرطا للشرط ه
عدم ما جزء عن عدم آخر وعدم اجتماعه معه او ربما لم يتقدم جزء آخر فلا ه يصدق ص
لعدم العدم على غيره من الاعدام والجواب ان الشرط ههنا ليس ه
بمعنى شرط الحكم بالتقدم بل بمعنى التقييد كما يقال الحيوان بشرط شئ
يصدق عليه الحيوان لا بشرط فانه لا يلزم من ذلك ان يكون شرط شئ
شرطا للحكم بالصدق حتى لا يصدق بدون ذلك الشرط فانه كما يصدق
على الحيوان بشرط شئ انه حيوان كذلك على الحيوان لا بشرط شئ
ثم كل واحد من عدم الاجزاء الخ في الحواشي انما يحتاج الى ذلك اذا
ثبت ان عدم الشئ المعين المتشخص ودونه اساسه حط العادل يقال ه
لو لم يكن متشخصا لكان عدمه المستند الى عدم احد العلل غير العدم المستند
الى عدم علة اخرى لجاز ان يتصف بشخص آخر من العدم اذا انتفى جزء
آخر لا بالقول الملازمة ممنوعة او كلية الشئ لا يستلزم جواز ه
تعاقب افراده وهو ظاهر النظر ان عدم كل واحد من الاجزاء لا دخل م
لخصوصه في استتباع عدم المعلول بل علة انتفاء احد علل الوجود
بل انتفاء العلة التامة المستلزم لانتفاء احد العلل واعترض عليه بان
الممتنع توارد العلل التامة على المعلول الواحد بالعدد وامتناع توارد
على المعلول المتشخص بناء على انه واحد بالعدد وجواز التوارد على الكلي
لانه كثير فالحصر المدلول عليه بقوله انما يحتاج الى ذلك اذا ثبت ان عدم

الشيء المعين او شخصي غير مسلم لجواز ان يكون عدم اللاحق واحدا
بالعدد كما يشعر به ما ذكره في جواب سواله وما ادعاه من ان عدم
كل واحد من الاجزاء لا دخل لخصوصه في استتباع عدم المعلول انما
يستقيم اذا لم يكف وجود جميع الاجزاء في وجود المعلول اما اذا كفى
فلا خلاف اذ بارتفاع العلة يرتفع اولا وبالذات الجزو بارتفاعه
يرتفع الكل كما لا يخفى على المتامل اقول من البين ان الواحد بالعدد اعم
من ان يكون نوعا واحدا وجنسا واحدا او غيرهما فان التي على
عموم لزم ان لا يجوز التوارد على النوع الواحد والجنس الواحد بالعدد وهذا
فان الحيوان مثلا جنس واحد بالعدد والانسان مثلا نوع واحد
بالعدد وان خص بالشخص الواحد ورد عليه ما ذكرنا ثم لا يخفى ان كلام
الشارح يحتمل وجوابه بالمنع فايراد المنع عليه خروج عن دائرة الاداب
وكذا قوله لجواز ان يكون عدم اللاحق واحدا بالعدد اذ الجواب لا يكفي
الناقص فنسبة الدعوى الى المحشي غير مستقيم على ان كفاية جميع
الاجزاء في وجود المعلول لا يدل على ان تقدم كل جزء بخصوصه مدخلا في
عدم المعلول كما لا يخفى على المتامل فيه وان الجزء الذهني كالجنس
والفصل لا يتقدم في الوجود الخارجي قيل لان المتقدم في الخارج لا
يكون متحدا مع المتاخر فيه واما متغايران في الخارج واعترض عليه
بانه ليس المراد بتقدم الجزء على الكل التقدم الزماني حتى يكون منافيا
لاتحادهما في الخارج بل المراد التقدم الطبيعي وهو على ما مر راجع الى الاحتياج
بخصوصه ومن البين ان هذا لا ينافي اتحادهما في الخارج لا من
الجائز ان يكونا متحدين فيه ويكون نسبة الوجود اليه من حيث انه كما انه
نسبة العارض الى ما هو واسطة في العروض احق واولى من نسبته
الى الشيء مع ان العروض واحد كان نسبة العلاج الى الشخص المعين

لنسبته

من حيث انه طبيب اول من نسبته اليه من حيث انه انسان قلت
عليه في تحرير الحواشي لا نم ان التقدم الطبيعي راجع الى الحاجة مطلق
التقدم الطبيعي بالمعنى الاخص هو المعنى الذي يلزم كون الشيء
محتاجا اليه ولا يكون كافيا في وجوده بالمعنى الاعم هذا المعنى
من غير اعتبار القيد الاخير واعترض عليه بان المعنى اللازم لكون
الشيء محتاجا اليه المعبر عنه بالتقدم الطبيعي هو ضرب من الحاجة
كما حققه اقول لا نم انه ضرب من الحاجة بل هو المعنى المعبر
عنه بالعاء في مثل قولك حد السيف فحد الذراع التركيب و
ومن البين ان ذلك المعنى ليس مرادف الحاجة وان كان الحاجة
لازما له اولا يصح ان يقال الحاجة شيء من آخر هو رتب ذلك
الآخر عليه بل الحاجة هو الاولية دون الاقدمية وقد اشتبه
عليه الامران مع ظهور الفرق او الاعراض العارضة احق بالوجود
من غير العارض وربما لم يكن اقدم منه ثم قلت عليه لو كان الموجودات
وجود ولم يكن امرا اعتباريا لكان لهذا القول وجه او صح ان يكون
ذات الوجود امرا واحدا ونسبته الى الكل والجزء مختلفا واما
على ما هو التحقيق وهو ان الوجود نفس الموجود به التي ينتزعها العقل
من الهيات وليس له ذات عينية فلا معنى للاختلاف في التقدم
والتاخر في التحديد وجودا كما لا يخفى على من له فطرة سليمة كيف والوجود
لا يثبت له فرد سوى الحصص المعينة بالاضافة على ما اعترف به المحشي
او بالوصف كالوجود الذي لا سبب له كما صرح به بهمنيار وغيره
ولما كان وجود احدهما متقدما ووجود الآخر متاخرا فقد تخصص
الوجود بالوصفين وليس فيهما سوى ما من الحصص في معنى الى دعا
ثم لو كان الاختلاف بالتقدم والتاخر غير مناف للاتحاد في الوجه

الشفا

كانه لم يصح تعليل امتناع حمل المادة بتقدمها والقوم صرحوا في الفرق
بين الجنس والمادة الجنس محمول والمادة غير محمول بناء على كونه جزءا له
متقدم عليه وقد بسط الكلام فيه في الشفاء على انه لا يصح هذا الكلام
واعترض عليه بان ما ذكره من انه ليس في الموجودات موجود به بل
هو امر رابطي يقتضي ان لا يكون للمختلفين وجودا واحدا و
لا يقتضي ان لا يكون للمتحدين ذاتا وجودا واحدا او يكون نسبة هذا
الوجود الى تلك الذات من حيث هو حيوان مثلا اخرى اقوى
من نسبته اليها من حيث انها انسان فكما ان العارض
الخارجي جاز ان يختلف نسبته الى ذات اذا اخذت بوجهين
كما اعترف به كذلك العارض الانتزاعي جاز ان يختلف نسبته الى ذات
واحدة اذا اخذت بوجهين ومن يفرق في ذلك فهو مطالب بالبيان
وما ذكره من انه ليس للوجود فرد سوى الحصص المعينة بالاضافة
او الوصف لا ينافي ان يكون الامر واحد بسيط في الخارج وجود
واحد قد تخصص بالاضافة اليه واذا عرض لذلك الامر كثرة عقلية يعرض
لوجوده ايضا كثرة بواسطة الاضافة الى تلك الكثرات مثلا وجود انسان
من حيث وجوده واحد ومن حيث انه وجود جسم ووجود حساس و
وجود ناطق كثير ولا محذور في ذلك ولا في ان يعرض له من حيث
انه وجود جسم ~~ووجود حساس~~ كثرا اوصاف مختلفة كالتقدم
والتأخر المذكورين ثم الملازمة المدلول عليها بقوله لو كان الاختلاف
بالتقدم والتأخر غير مناف للاتحاد يصح حمل المادة ممنوعة ان
ان اراد صحة حمل المادة من حيث انها مادة فانها من حيث هي
مادة جزء والجزء من حيث هو جزء بعض الكل فلا يكون متحدا معه
من هذه الجهة وليس امتناع حمل المادة بواسطة تقدمها كما حسبه

او التقدم

او التقدم لا ينافي الحمل الا يرى ان الثوب قد يتقدم على الاسود و
يصح حمله عليه وسلم ان اراد صحة حمل المادة لا من حيث انها مادة
بل من حيثية اخرى ونمنع بطلان اللازم اذ المادة من حيث انها
جنس محمول كما سياتي وهذا دليل على ان التقدم لا ينافي
الاتحاد اذ لو كان منافيا لما صح حمل المادة باي وجه اخذ اقول قد
ال كلامه الى قياس العارض العقلي على الخارجي ومطالبة المانع
ببيان الفرق كما ترى بل سائر كلامه في هذا المطلب يرجع الى
المنع ويجوز ما زعمه من ان وظيفة الاثبات وتحقيق المقام ولم يخرج
من عهدته او حاصل ما ذكره انه يجوز ان يكون كذا وكذا وعلى تقدير
تسليم ذلك لا يتم ما ادعاه وذلك الوضع في البحث كما هو ذاته و
ما ذكره من انه لا محذور في ذلك ان يعرض له من حيث انه كثير
وصف التقدم والتأخر عين المبحث والملازمة التي في كونها ممنوعة
لو صح ما ذكره لم يصح تعليل امتناع حمل المادة بالتقدم والتأخر وقد صرح
بذلك التعليل جمهور اهل الصناعة وقد ذكر الشيخ في الشفاء ذلك
وهذه الملازمة مناط لا تعليل المنع وقد غير المحشي الى الملازمة
بين ما ذكره وبين جواز حمل المادة وجزم بان امتناع حمل المادة ليس
بواسطة تقدمها بل بسبب كونها جزءا مع ان التعليل بالتقدم
مذكور في جميع كتب القوم خصوصا الشيخ ولولا التمادي الى الاطناب
لتتبعت تلك المواضع ولكن من لم يصدق الحكماء فان عليه ان
لا يصدق التفصيل ثم ليت شعري بين الجزء به والتقدم في هذا
الحكم اعني صحة تعليل امتناع حمل المادة فانه كما يجوز ان يقال من
حيث انه متقدم غير محمول صح التعليل بالتقدم واثبات التعليل
بالجزء به مع كونهما متساويين الا قدام الحكم وحمل الثوب على الاسود

حمل عرضی کما سبق مرارا ولیس هناک اتی حقیقی کما سبق والحمل
العرضی لا ینافی التقدم والکلام فی الاتی والحقیق الذی هو الاتی
فی الجعل والوجود وذلک ینافی التقدم کما لا یخفی علی من له ادنی دربة
فی الصناعة وقوله هذا دلیل علی ان التقدم لا ینافی الاتی وظهر
مستقیم بل هو دلیل علی انه ینافی الاتی دوالا لم یصح تعلیل
امتناع الحمل به ولم یحتج الی ان نسبه صحة الحمل الی جهة اخری وکذا
وقوله لو کان منافیا له لما صح حمل المادة بای وجه احد فان
کونه منافیا لا یستلزم عدم صحة الحمل بای وجه بل انما یستلزم عدم
صحته من تلک الحیثیة کما فی الجزئیة بعینه فانه انما یقتضی عدم صحة
الحمل من تلک الحیثیة لا عدم صحته بای وجه احد وذلک ظاهر لا سترة
فیه ان کان منهما مغایرة فی الوجود من اتی وفی
الحواشی لما علمت الفرق بین الجنس والمادة وان ما هو جنس لیس
جزءا وان ما هو جزء لیس جنسا بلا شیء عندک هذا النقض ولم
یحتج الی هذا التکلف مع ما فیه من المناقشة التی لا تخفی علی الفطن فان
قلت المادة العقلیة العرفیة التی تعرضها العقل فی البسائط
کاللون فی السواد مثلا غیر متمیز فی الوجود الاتی کما صرح به الشیخ
والجزء العقلی مطلقا لا یتقدم فی الوجودین قلت لا ترکیب هناک
حقیقة فان ذلک امر تعرضه العقل فیه یضرب من التحلیل و
نسبة ان یکون اطلاق لفظ الترکیب علیه وعلی غیره علی
سبیل الاشتراک بل اطلاقهم علی ذلک علی سبیل المسامحة
وکان فی عبارة الشیخ انما زال ذلک وقد صرح فی التعلیقات
لم یزل عن هذا المقام اخیرا بالمعنی ولا یرد علیه النقض بالعلة
المعدة للشیء کما ذکره الشارح لان المعد لوجود شیء فی الخارج ربما

معقود

رجی
یتقدمه بالوجود الذهنی لجواز کون موجود ذهنی معد الموجود خا
وکذا الکلام فی العکس واما ما هو جزء للشیء بحسب وجود
ذلک الشیء فی الذهن فلا بد ان یتقدم فی الوجود الذهنی وکذا
ما هو جزء له بحسب وجوده الخارجی فالوجود الخارجی فی قولنا یجب
تقدم الجزء علی الکل فی الوجود الذی هو جزء له بحسبه هو وجود
الکل ولا یجب فی المعد للشیء بحسب وجود ذلک الشیء فی الخارج
ولا فی معد وجود الشیء فی الذهن ان یکون متقدما عن ذلک
الشیء بحسب الذهن واعترض علیه اما اولا فلان الجواب بما
اختاره من ان الجنس غیر المادة مبطل اصل الدعوی وهو
عدم الوجود فی کلا الوجودین یقال ان الماهیة تحصل فی الذهن بحصول
حده التام فیه بلا خلاف واجزاء الحد التام منحصر فی الاجناس والفصول صح
کما حقق فی موضعه فلو کان الاجزاء غیرهما کما حسبه لزم تحقق المرکب
فی الذهن بدون تحقق جزءه الذی هو المادة فلم یکن المادة
متقدمة فی الوجود الذهنی اما اذا کان الجنس مع الجزء المادی
متحدین بالذات وجوب الاثبات امتناع السلب ولا شک ان
تصور الماهیة بالکنه یوجب امتناع السلب الاثبات عنه لم ای لا العرض
علی هذا الجواب فیما عندی من نسخة الحواشی وحاشیة الحواشی و
عن ان یکون من اللواحق التی الحقها هو ادلی به بکثیر السواد
لا یراد والله الموفق للسداد کما فی الصلاة انک
ان هناک الاب عرضت لها هیئة مخصوصة من باب الوضع
فلو اطلق لفظ الست علی تلک الالات حال کونها معروضة للهیئة
المخصوصة کانت الهیئة خارجة عن الذات التی عبر عنها بالست
وهو جوهر غیر متقدم بالعرض قطعا ولو اطلق علی الالات والهیئة

جميعا كان عرضا وجوهرا في نفس الامر قد سمي باسم واحده
فلا يكون هذا المجموع جوهرا ولا عرضا ثم في جعل الهيئة العارضة
للعسكر اعتبار به والهيئة العارضة للالات السبع حقيقية
نظر وكذا في جعل المزاج جزء المعجون فتامل فيه تحت عليه في تجريد العوائد
قوله فلا يكون هذا المجموع جوهرا ولا عرضا غير مسلم ولم لا يجوز
ان يكون جوهرا لصدق حد الجوهر عليه اذ هذا المجموع لا يحتاج الى
موضوع واعترض عليه بان حد الجوهر لا يصدق على هذا المجموع اما
اولا فلان وحدة الجنسية معتبرة في تقسيم العالي الى المقولات
العشر كما بين في موضعه فيكون معتبره في حد كل منها والمجموع
المذكور ليس جنسا واحدا بل مركب من جنسين واما ثانيا فلان هذا
المجموع يحتاج الى العرض الذي هو جزء بحيث لا يمكن تحققه بدونه
وهو محتاج الى الموضوع كذلك والمحتاج الى المحتاج الى الشيء محتاج
الى ذلك الشيء فيكون المجموع محتاجا الى الموضوع على ان ما استدل
به من ان قوله هذا المجموع لا يحتاج الى موضوع لا اختصاص له
بالجوهر والعرض القائم به بل نسبته اليه والى مجموع الجوهر والعرض
القائم به بل نسبته اليه والى مجموع الجوهر والعرض القائم بغيره نسبة
واحدة فلو اقتضى ذلك دخول المجموع الاول في تعريف الجوهر لاقتضى
دخول المجموع الثاني وهو ليس بجوهر قطعا اقول اما الاول
ففيه خبط ظاهر اما اولا فلان اعتبار الوحدة في تقسيم الجنس العالي
الى المقولات العشر لا يقتضي كون الوحدة معتبره في حد تلك
المقولات كالجوهر مثلا كيف ولو اعتبر في حد الجوهر العالي الوحدة
لم يكن جنسا عاليا ضرورة ان الوحدة عرضي فلا يكون فلا يكون داخلا
في حد الجنس العالي واما ثانيا فلان معنى اعتبار الوحدة في التقسيم

ان يقيد المقسم بالوحدة المطلقة المعتبرة في الاقسام فان كان
التقسيم الى الاشخاص كان المقسم مقيدا بالوحدة الشخصية المطلقة
فيكون معنى تقسيم الانسان الى زيد وعمرو وغيرهما ان الانسان
الواحد بالشخص بل الشخص الواحد من الانسان اما زيد واما عمرو
وان كان التقسيم الى الاجناس كان المقسم مقيدا بالوحدة الجنسية
فيكون معنى تقسيم الجنس العالي الى المقولات ان الجنس العالي
الواحد اما جوهر او الكم والكيف الى آخر التقسيم وقس على ذلك
تقسيم الجنس كالحيوان مثلا الى انواعه كالانسان والفرس فان
معناه والحيوان الذي هو نوع واحد اما انسان او فرس او
غيرهما ولا يلزم من اعتبار الوحدة على هذا الوجه ان يكون الكثير
من الاقسام خارجة عن طبيعة المقسم كزيد وعمرو عن طبيعة
الانسان وكالانسان والفرس عن طبيعة الحيوان والجوهر
والكيف وامثالهما عن طبيعة الجنس العالي بل هي داخلة في
طبيعة المقسم وانما يخرج عنه بقيد الوحدة فليس هذه المقسم الى
الاشخاص شخصا واحدا بل شخصا كثيرا والانواع الكثيرة
المندرجة تحت الحيوان مثلا ليس حيوانا هو نوع واحد اي نوعا
واحدا من الحيوان بل هو نوع كثير ولو لم يكن الاقسام الكثيرة في
طبيعة المقسم بدون قيد الوحدة لم يحتج الى التقييد بالوحدة لاخراجها
وفي بحثنا هذا لا يلزم من اعتبار الوحدة في تقسيم الجنس العالي الى
المقولات ان لا يكون المركب من الجوهر والعرض كالوضع مثلا
السرير المركب من الاخشاب والهيئة العارضة لها داخلا في الجوهر
بل لا مناسبة بينه وبين هذا اصلا نعم لو قسم الجوهر الى الانواع
الحقيقية التي لا تشتمل الوحدة الاعتبارية كان السرير خارجا عن

الجوهر المقيد بتلك الوحدة لا عن طبيعة الجوهر المطلق وظهر ان
الحكم لعدم صدق حد الجوهر على هذا المجموع بناء على اعتبار الوحدة
في تقسيم الاجناس العالية الى المقولات خبط على خبط وان كون
وان كون المجموع مركبا من جنسين انما يقتضي ان لا يكون جنساً
واحدا لا ان لا يصدق عليه الجوهر الذي هو جنس واحد كما ان افراد
الجوهر ليس جنسا واحدا لكن يصدق عليه الجوهر الذي هو جنس واحد
واما الايراد الثاني فمنشاؤه عدم تحقيق معنى العرض فان العرض
هو المحتاج الى الموضوع اعني المحل المقوم له وليس الموضوع الخ وههنا
المجموع اذ ليس محلا للمجموع فلا يصدق على المجموع انه محتاج الى المو
بهذا المعنى واحتياج العرض الى الموضوع انما يكون كذلك اي — ضوع
بان يكون العرض ناعتا له محتاجا اليه في الوجود لا كما يوهم ولو
كان الامر على ما يوهم لكان الموضوع احد العرضين كالسواد موضوعا
لمجموع السواد والبياض وكل منهما محتاج الى موضوعه فيكون كل
منهما موضوعا للمجموع على قياس ما ذكره ثم مقتضى كلامه ان
يكون السرير عرضا لانه محتاج الى الموضوع كما ذكره وذلك مما
لا يقول به عاقل لا يقال الوحدة معتبرة في العرض لا بالقول ان
كان المراد بالوحدة ما ينافي التركيب لزم ان لا يكون الحلقة المركبة
من اللون والشكل عرضا وهو خلاف اجماعهم وان اريد بها ما لا
ينافيه فيشتمل السرير كما يشتمل الحلقة واقول ايضا يرد على
ما ذكره من ان احتياج السرير الى موضوع جزئية تخرجه عن حد الجوهر لزم
ان لا يكون الصور العنصرية مثلا جوهرا لاحتياجها الى الحركات
الفلكية واحتياج تلك الحركات الى موضوعاتها فيكون تلك الصور
محتاجة الى الموضوع فلا يكون جوهرا على قياس ما ذكره واما قوله

من ان ما ذكره ليس مختصا بالجوهر والعرض القائم به فلا محذور فيه ولما
يختص بالجوهر فيما ذكره غاية الامر ان يكون المركب من كل جوهر وعرض
نوعيه اعتبارية ونوعا اعتباريا للجواهر وانما خصصت بالذكر الجوهر
والعرض القائم به لان اعتبار الوحدة فيه اظهر وبقي كونه جوهرا او عرضا
مجرد دعوى بلا دليل بل مستند الى شبهة قد عرفت حالها ومن
العجب ممن يحمل التشقام يكرر ذلك الامر هو نهكو رفيه مرارا وفيه
تكرارا وحق ان يسرد فيه كقول من قال چند لافي از شفا دار الشفا
مي بايدت ثم الى امر دت في تجريد الحواشي على قول المعترض ايرادا
على الشارح اي في جعل الهيئة العارضة لالات السعت حقيقة وكذا
في جعل المزاج خواص للمعجون ان كلام الشارح مبني على ما هو المشهور
من ان الوضع من الاعراض الموجودة في الخارج واما الهيئة العارضة
لاحاد العسكر فهو انتسابهم الى تلك معين وتوافقهم على امر معين
وامثال ذلك من الامور الاعتبارية واما جعل المزاج مبدأ من المعجون
مكذا امر سعته الى الصورة النوعية فلا يرد عليه شيء واعترض
عليه بانه قد نقل بعض المتكلمين ان الحكماء قسموا الموجود الخارجي الى
الواجب والممكن والممكن الى الجوهر والعرض وهو غير مطابق للواقع و
على تقدير مطابقته يكون الاعراض كلها من الموجودات الخارجية
لا بعضها ولا يصح ذلك جوابا لمن يطلب الفرق بين الهيئة
العارضة لاجزاء السعت والهيئة العارضة لاحاد العسكر و
حمل المزاج على الصورة النوعية عبارة فانه لا دلالة للكلام عليه فلا
ينبغي ان يصغى اليه اقول ما ذكره هو ان مبنى ما ذكره الشارح
على ما هو المشهور ولا شك في ان الوضع بحسب المشهور من
الاعراض الموجودة في الخارج دون الانتساب الى تلك معين و

ويوافق الجماعة في امر واحد فيصح التمثيل بناء على ما هو المشهور سواء
ه طابق الواقع ام لا لم في قوله وعلى تقدير مطابقته يكون الاعراض كلها من
ه الموجودات الخارجية لا بعضها فقط كما جلي او على هذا التقدير يكون
ه ما ليس موجودا في الخارج كالامور الاعتبارية عرضا بل يكون خارجا
عن المقسم لعدم كونها موجودة فيصح تمثيل ما ليس موجودا في الخارج ه
ه بالامور الاعتبارية وتمثيل الموجود الخارجي بالوضع بناء على المشهور ه
ه واما حمل المزاج على الصورة النوعية فليس في كلامي فيه عين ولا ه
ه فان عبارتي على ما نقله المعترض عنه اتفق ان الشيخ اضرب عنه اليها ه
ه فما ذكره من نسبة حمل المزاج على الصورة الى كلامي وسر الاشتباه
ه الى في كلامي فلا ينبغي ان يلتفت اليه بل الى ساير نظايره ه
هلكن الضرورات يدعوا الى التعرض لامثال هذه الكلمات ه
وحدة حقيقية مختصة باللوازم والاثار قلت في
تجريد الحواشي فان قلت المقسم الاول ايضا مختص باللوازم والاثار فان
العسكر والعشرة مختصان بلوازم واثار لا يوجد في غيرهما قلت المراد
باللوازم والاثار لوازم واثار لا يكون عين مجموع اثار الاجزاء المادية
ولوازمها بل لوازم الوحدة الحاصلة بالتركيب كما يشعر به العبارة
ه وليس في العسكر والعشرة الا اجتماع لوازم الاحاد بخلاف المعادن
ه مثلا فان لها خواص ليست عين مجموع خواص الاجزاء كالجاذبية
ه مثلا ولعل هذا معيار الوحدة الحقيقية واعترض عليه بان قوله
ليس في العسكر والعشرة الا اجتماع لوازم الاحاد غير مسلم اذ
ه لا اجتماع الاحاد في كل من الصورتين لوازم غير لوازم الاحاد الا
يرى ان الحبل الماخوذ من عشرة خيوط مثلا يقوى على اضعاف جميع
قوى الخيوط التي فيه ثم ان اراد بقوله بخلاف المعادن فان لها خواص ه

ليست

ليست عين مجموع خواص الاجزاء المادية والصورية فلا نم ان فيها
خاصة من هذا القبيل وان اراد انها ليست عين مجموع خواص
الاجزاء المادية فمسلم لكن لا نم ان ليس في العسكر والعشرة امثال
ذلك اقول لفظ الاجزاء في الحاشية مقيد في عبارة الحاشية
بالمادة فلا وجه لهذا الترديد مع ذلك التقييد واما ما اورده ثانيا بل
لوازم الوحدة الحاصلة بالتركيب لم قوة الحبل المولف من الخيوط
على اضعاف جميع قوى الخيوط التي فيه خلاف الواقع ثم
ما ذكر به في قوة تعريف الوحدة بمجرد المنع غير موجه بل لا بد من اثبات
كونها مادة النقض خارجا عن التعريف مع دخوله في المهية المعرف
واثبات كون مادة النقض خارجا عن التعريف مع دخوله في
المهية المعرفة ذاتيات كون مادة النقض داخلا في التعريف
مع خروجه عنها حتى يتم القدح في جامعيته ومانعيته ثم نقل المعترض
عن بعض الفضلا انه قال ان كفى في الوحدة الحقيقية حلول بعض
الاجزاء المركب في البعض يكون العرض المركب من الحال والمحل
واحدا حقيقيا وان كان المحل عرضا وكذا الجوهر المركب منهما فلا
وجه لنفي التركيب الحقيقي عنهما وان لم يكن كذلك بل لا بد من
شرط اخر فما لم يتعين انتفاء ذلك الشرط في صورة المركب من
القطع الحال والمحل لم يجزم بسلب الوحدة الحقيقية عنها فلا
وجه لسلب الوحدة الحقيقية عن العرض المركب من المحل المذكور والحال
مطلقا قطعا على ما يقول لو تم ما ذكره من الدليل لزم ان يكون سرير المركب
من القطع الخشبية والهيئة التي فيها واحدا حقيقيا وهو خلاف ما
صرح به المحققون واعترض عليه بان الواحد الحقيقي ما يكون بنفس
ذاته امرا واحدا لا انه امور متعددة توصف بالوحدة اذا اتحدت
مع صفة واحدة كالمركب من اربعة اجزاء خارجة فان ذاته اربعة

٣٠٦

وان اخذت مع صفة واحدة كالاربعية والمربعية يوصف بالوحدة
فيقال ربعة واحدة او مربع واحد ولا شك ان المركب من الوجل
والحلة ليس واحدا حقيقيا ثم الس ليس واحدا حقيقيا كالحسبة
بل هو واحد صناعي كما حقق في موضعه اقول كلامه هذا مع
ما فصل في مواضع من كلماته مبني على ان الواحد الحقيقي ما لا يكون
في ذاته اجزاء متعددة ولا يخفى انه ح يكون الواحد الحقيقي مساويا
للبسيط فلا يكون شيء من المركبات واحدا حقيقيا وهو خلاف
ما اطبق عليه العقلاء كما نبه وسيأتي في بعض المواضع تفصيل ذلك
فانظره
فانه ربما خفي التصديق لخفاء تصورات اطرافه قلت
عليه لا طائل تحته اذ الظاهر ان التمثيل لا يزيل خفاء تصورات اطرافه ذلك الحكم
بل انما يزيل الخفاء عن نفس الحكم بان يتذكر الجزئيات التي خفاءت
في مبدا النظر معه نقيضان الحكم الكلي في الحال فيتذكر البعد
او يبصر ملاحظة الجزئيات معه نقيضان الحكم الكلي في الحال ه
واعترض عليه بان الش لم يحكم بان خفاء التصورات الاطراف
يزول بالتمثيل ~~ولا يجري الى~~ حتى يتوجه عليه ما ذكره بل حكم بان
خفاء الحاصل في التصديق بواسطة خفاء التصورات اطرافه يزول
بالتمثيل ولا يجري في ان يزول الخفاء الحاصل بسبب امر آخر
لا يزول ذلك السبب اقول اي عاقل يجوز زوال الخفاء الحاصل
بسبب خفاء تصور الاطراف بدون زوال خفاء التصور فانه
من قبيل ان يقال يجوز زوال الحمى الحاصل بسبب التعفن بدون زوال
التعفن وهل هو سهم احد ان حصول امر كالخفاء اذا كان بسبب
امر آخر كخفاء التصور يزول بدون ذلك السبب وكم
افهام العلماء في كيفية تركيب الماهية من الاجزاء المحمولة قلت في

الحواشي

الحواشي انت خبير بان ما هو جزء حقيقة ليس بمحمول وما هو
محمول ليس بجزء حقيقة واطلاق المحمول على الجزء مسامحة نظرا الى
اتحاد الجزء والمحمول بالذات والتغاير بحسب التعقل والاعتبار و
عند هذا لا اشكال في التركيب العقلي كما سبق تفصيله فان
قلت الذي يختاره من الاحتمالات الاربع قلت الاجزاء
الحقيقية اعني المادة والصورة موجودتان بوجودين متغايرين
ولا يحملان على المركب والجنس والفصل موجودان بوجود واحد
وهو وجود الكل فيحملان على الماهية ويحمل احدهما على الآخر فان
قلت فيلزم من وجود الجنس والفصل بوجود احد المحذور اللازم
من الاحتمال الاول وهو وجود الكل بدون الجزء او قيام الواحد بامور
متعددة قلت طبيعة الجنس انما توجد بشرط الفصل على
ما سبق تحقيقه لا بغاير الفصل لا في الذهن ولا في الخارج و
لا في الخارج فان الحيوان لا بشرط شيء مثلا اذا انضم اليه
الناطق فانما انضم اليه من حيث انه بعينه ويحصله لا من حيث
انه امر آخر يحصل منهما المركب ومن ثمه قال في الشفاء لو
كان الجسمية التي بمعنى الجنس وجود وجود محصل قبل النوعية لكان
سببا لوجود النوعية مثل الجسم الذي بمعنى المادة وان كانت
قبلية لا بالزمان بل وجود تلك الجسمية في هذا النوع هو وجود
ذلك النوع لا غير وفي العقل ايضا الحكم هكذا فان العقل لا يمكنه
ان يضع في شيء من الاشياء الجسمية التي هي طبيعة الجنس وجودا
يحصل هو اولا وينضم اليه شيء آخر حتى يحدث الحيوان النوعي في العقل
لانه لو عقل ذلك لكان تلك المعنى للجنس في العقل غير محمول
على طبيعة النوع بل كان جزءا منه في العقل ايضا بل انما يحدث

لمعنى الذي هو النوع طبيعة الجنسية في الوجود والعقل معا اذ الاتحاد
تمامه ولا يكون الفصل خارجا عن معنى ذلك مضافا اليه بل
متضمنا فيه وجزوا منه من الجهة التي اومانا اليه انتهى كلامه ه
اقول فالوجود انما يعرضهما من حيث الوحدة لا من حيث
انهما اسمان نظر ذلك بوجه الصورة الجسمية الواحدة يعرض الهيولى
التي هي معروض الانفصال اعني الصورتين لا من حيث انهما
متكثرة بل الوحدة والكثرة انما يحصلان بسبب وحدة الوجود وكثرته
كما في الهيولى بسبب كثرة الصور ووحدتها واعترض عليه
اما اولا فبان الجزء لو كان متحدا مع المحمول بالذات لكان عينه و
يصح حمل المتحد معه حقيقة لا مسامحة غاية الامر ان الجزئية لا
يكون منشا للحمل كما ان البناء محمول على الطبيب حقيقة و
ليس الطب منشا للبناء واما ثانيا فلان المادة والصورة
لو كانا موجودين بوجودين متغايرين والجنس والفصل موجودين
بوجود واحد كانت المادة والجنس مختلفين ذاتا وكذا الصورة
والفصل وح لم يكن حصول الجنس والفصل حصولهما فلو تعلق المهية بالجنس
والفصل لم يكن المادة والصورة موجودة اذ ليس من المهية ح
سوى الجنس والفصل وهما غير المادة والصورة ذاتا واعتبارا على
التقدير المذكور فيلزم وجود الكل بدون وجود الجزء ولا يندفع ذلك
بما ذكره من ان طبيعة الجنس الماخوذ بشرط الفصل غير مغاير الفصل
كما لا يذهب على ذي مسكة على ان ما ذكره حاصل عن التحصيل وليس
معنى كلام الشيخ ذلك اقول اما فلانا انه يلزم من الاتحاد
بالذات ان لا يكون على احد المتحدين يحكم به الاخر على سبيل
المسامحة الا ترى ان الشيخ وغيره من المحققين صرحوا بان المغايرة

بين الجنس والمادة اعتبارية فان الطبيعة بشرط عدم لحوق الفصل
وما يليه المخلوط جنس وبشرط سلبهما مادة ولا شك انه لو قيل ان
الطبيعة بشرط لا جنس او الطبيعة لا بشرط مادة كان مسامحة بل
لو قيل ان الحيوان بشرط الناطق مثلا جنس او الحيوان بشرط لا شيء هو
النوع فكان التقابل به ملوما عند اهل الصناعة ما لم يؤول واما ثانيا
فلان الاتحاد بين البناء والطبيب اتحادي من حيث عروضهما لمعروض
واحد هو زيد مثلا ومصداق الحمل بينهما هو هذا الاتحاد معنى هو هو
على ما حقق في موضعه مطلق الاتحاد وهو متحقق بينهما في ضمن هذا الفرد
حقيقة فلا مسامحة في الحكم بينهما بالاتحاد المطلق واما في المبحث
فالمهية تنافي صحة الحمل فلا يصح الحكم عليهما بالمحمولية الا بطريق المسامحة
وليس لزوم المسامحة مبنيا على ما توهم من انه ليس منشا للحمل بل
من حيث انه ماخوذ على وجه ينافي الحمل واما ثالثا ولا ان المادة
والصورة لو كانا موجودين بوجودين والجنس والفصل موجودين
بوجود واحد كانت المادة والجنس مختلفين ذاتا وكذا الصورة
والفصل فان الاعتبارات الثلث اعني لا بشرط شيء وبشرط
شيء وبشرط لا شيء تلحق الطبيعة الواحدة ولتلك الطبيعة
لكل اعتبار حكم مخالف للحكم الذي لها باعتبار آخر فالحيوان مثلا من
حيث انه مادة للانسان سبب له وغير محمول عليه ومن حيث
انه مخلوط بالفعل بالناطق عين نوع للانسان ومن حيث انه لا
بشرط قابل للاتحاد وصالح للحمل وهو بهذا الاعتبار جنس وتحقيق
المقام على ما اشار اليه الشيخ في الشفا ان الاعتبار الاخير
اعني لا بشرط بمنزلة الامكان والاعتبار الثاني بمنزلة الوجوب
والاعتبار الاول بمنزلة الامتناع فبالاعتبار الثالث ه

ه يمكن كونه متحدا مع النوع وان لا يكون متحدا معه بالاعتبار ه
ه الثاني تتعين اتحاده معه وبالاعتبار الاول يمتنع اتحاده
ه معه كما ان الاحكام الخارجية للطبيعة الواحدة تختلف باختلاف ه
ه العوارض الخارجية كذلك الاحكام الذهنية حتى قال الشيخ وغيره ه
ه ان للشيء في الذهن وجودا فوق نحو واحد وهذه الامور لا تخفى
على من له دربة في الصناعة فظهر ان نسبة ما ذكره الى الخلو عن
التحصيل انما نشاء من الخلو عن التحصيل هذه الاجزاء
اما ان يكون صور الامور متعددة أي فصل الخ انما يستقيم هذا الترديد
لو كانت الاجزاء العقلية اجزاء للمهية بحسب الوجود الذهني حتى
يكون تلك الصورة التي حصلت من الانسان في الذهن مركبا من الحيوان
والناطق وليس كذلك ضرورة ان ما في الذهن من الانسان ليس حيوانا
ولا ناطقا بل الاجزاء العقلية عبارة عن امور تقسم العقل المهية اليها
ضربا من القسمة الصالحة لان تحمل على المهية وان كان لا باعتبار الجزئية
مثلا كما جاز للعقل ان تقسم الانسان الى اجزاء مقدارية جاز له ان
تقسمه بحسب الصفات والاثار الى جوهر قابل للابعاد نام حساس
متحرك بالارادة ناطق فهذه الاقسام اجزاء تحليلية للانسان الموجود
في الخارج لا انها اجزاء لما تحصل من الانسان في العقل والانسان
امر واحد يتكثر بتقسيم العقل الى هذه الاقسام كما انه يتكثر بتقسيمه
الى الاجزاء المقدارية ولما كان جميع هذه الاقسام ذاتا ووجودا
امرا واحدا في نفس الامر هو الانسان جاز حمل كل واحد منها عليه
وعلى البعض الآخر منها فظهر ان هذه الاجزاء ليست صورا ذهنية حتى
تردد فيها بانها صور لامر واحد او لامور متعددة بل هي اجزاء فرضية
لموجود واحد واقع في نفس الامر فلا تعدد في الخارج بل بحسب

تقسيم الامر الواحد اليها بنظر ممايزة وعلى هذا يحمل قول المص وقد يتميز
في الذهن فقط اقول الاجزاء العقلية للمهية لا يمكن ان تكون
اجزاء لها بحسب الوجود العقلي بل لا معنى للاجزاء العقلية الا
ذلك كما ان الاجزاء الخارجية ما هي جزء للشيء بحسب الوجود الخارجي
فتلك الاجزاء بصفة التعدد انما يوجد في العقل وهي عند وجودها في
العقل صور ذهنية لا محالة وقوله ما في الذهن من الانسان ليس
حيوانا ولا ناطقا مبني على ما توهمه من تبدل المهية بحسب الوجود حتى
وكيف يتوهم من له ادنى استقامة في الفطرة ان وجود الشيء
في العقل تبدل مهيته بل هو كلام متناقض كما سبق تفصيله ومنشا
وهمه ما وقع لاجله المنكرون للوجود الذهني في انكاره وهو انهم لما
راوا الاثار واللوازم لا يوجد اصلا وهو بالحقيقة ناش من
عدم التميز بين لوازم الوجود ولوازم المهية ثم بل الاجزاء العقلية
تحليلية للمهية الانسان مثلا بحسب المهية بل بحسب الجنس العالي
فكيف يصح حمله عليها بهو هو فكان عليه بيان صحة الحمل بطريق الوضع
والتسليم ومن البين ان ما ذكره من كون تلك الاجزاء التحليلية
المقدارية للجسم البسيط وكذا كون جميع الاقسام ذاتا ووجودا
امرا واحدا في الخارج مع عدم صحة حمل الاجزاء المقدارية على الجسم ولا
حمل بعضها على بعض فلا بد له من بيان الفرق المفيد لصحة الحمل في الاجزاء
العقلية وعدم صحتها في الاجزاء المقدارية فظهر سقوط قوله فظهر ان
هذه الاجزاء ليست صورا ذهنية بل اجزاء فرضية لموجود خارجي
فان الاجزاء الفرضية موجودات ذهنية لا محالة فيكون صورا
فيصح الترديد فيها بانها صور لامر واحد او لامور متعددة ثم
قال قال بعض الفضلاء ان اراد بحصول المعاني وهو بهاه

٣٠٩

لشئ ثبوتا حمليا يكون تلك المعاني محمولات كالمفهومات المشرعة منها فيلزم ان يكون الانسان مشتملا بمواد اجتنابا وبعدا وح ان اراد به وهو بين البطلان وان اراد ثبوتها له ثبوت الاعراض لمحالها يلزم ان يكون الشئ مستقدما على تلك المعاني ومستقدما قبلها فلا يكون المفهومات المشرعة منها داخلة فيها فذاتيات له ولو عرض عليه ما يختار ان المراد هو القسم الثاني قوله يلزم ان يكون الشئ مستقدما على تلك المعاني ومتقوما قبلها قلنا مسلم لكن لا نم ان المفهومات المشرعة منها لا يكون داخلة فيه فان المشتق يدل على ذات مبهم باعتبار معنى معين كما حققته في الحواشي والذات ههنا هو الصورة الداخلة في المهية والمعنى المعين اثر الذي يعرضها به قالوا لما لم يكن لنا طريق الى معرفة الصور النوعية الا بآثارها عبر الصورة المذكورة بها قال الشيخ في الحكمة العلائية عند بيان معنى الناطق في الحيوان بالفارسية تفسير ناطق آن بود كه او را نفس سخن گوست ثم الاثر الذي يميز به الصورة هو الاثر القريب منها او للاثر البعيد منها مبدء القريب غير الصورة فلا تميز الصورة فان تعين للاثر القريب تميز الصورة به وان لم يتعين فان وجد اثران في مرتبة واحدة كالحس والحركة الارادية فتميز بهما معا تنبيها على ذلك فيقال فصل الحيوان هو الحساس المتحرك بالارادة فان دلالة الفصول كالناطق والحساس والمتحرك بالارادة والنامي على الاثار الخارجية عن الانسان تطفل للضرورة لا لكونها داخلة فيه فهذه الاثار اجزاء المفهوم الحد ودلالة الدوال الحدود ذات وللاحدود في ذلك كما حقق في موضعه ولهذا التحقيق يسقط ما نقل الشيخ عن بعض المحققين في رد الوجه الثالث بان تحتاج لهذه المعاني الحاصلة بشئ

المسمو

المسموعة للمعاني آخر خارجة عن ذلك الشئ ولا نم ان المشتق منها لا يكون ذاتيا كما مر مفصلا وبه يسقط ايضا ما ذكره الشيخ من كون منشاء ما جد الاشتقاق خارجة لا ينافي ذلك كون المشتقات من تلك الماجد من الاجزاء المحمولة كما مر اقول لا نسلم ان المعنى المعين خارج عن مهية المحدود وداخل في مفهوم المشتق فلا يكون مفهوم المشتق جزءا لها لاشتماله على ما هو خارج عنها فلا يكون التعريف المعتبر فيه المشتق حدا فقوله ما جد الاشتقاق خارج ولا ينافي كون المشتقات من تلك الماجد من الاجزاء المحمولة غير مستقيم لان الماجد لما كانت داخلة في المشتقات وخارجة عن المهية كانت المشتقات خارجة عنها قطعا فان قال ان ما حمل عليه المشتق وهو الصورة داخل في المحدود قلنا فح يكون معنى قولك الانسان حيوان ناطق انه جسم نام حساس متحرك بالارادة نفس ناطقة وقد تقرر عنده ان النفس من مراتب استحالة البدن فلا يكون الجسم حال الحيوة نفسا فلا يصح هذا التعريف فان الهواء مثلا ما لم يستحل نارا لا يصح حمل النار عليه هذا مع ان مغايرة الحادث للنفس مع البدن في الوجود ممنوع والسند ظاهر فانهما مختلفان في الجنس وما ذكره من ان ذات الناطق مثلا هو الصورة لا يطابق ما نقله في الحكمة العلائية فان الصورة هو النفس الناطقة لا كونه ذا نفس ناطقة وقد فسر الشيخ الناطق بمن له نفس متكلمة لا بالنفس المتكلمة واين هذا من ذلك لا يرو احد قلت في الحواشي في هذا التحرير نظر لانه ان كان المراد بقوله اما ان يكون صورا لامور متعددة ان يكون صورا علمية لمفهومات متعددة فلا يحتمل القسم الثاني لان الاجزاء لما كانت متغايرة المفهوم فيكون باعتبار وجودها في الذهن صور المفهومات

متعددة ضرورة وان كان المراد ان يكون صادقة على امور متعددة
فالقسم الاول غير محتمل لان تلك الاجزاء صادقة على امر واحد
هو الهيئة الاجتماعية اذ الكلام في تلك الاجزاء فلا يكون من القسم الاول
البتة الصحيح كما يكون القسم الاول خارجا الى رجح من التقسيم بعده
الاحتمال الاول لان المعتبر في القسم الاول ان يكون الامور المتعددة
التي تصدق عليها تلك الاجزاء متحدة في الوجود وليس ذلك هو الاحتمال
الاول بل هو ان يتحد تلك الاجزاء في الوجود مع اختلافها بالهيئة وان
كان المراد اعم من المعنيين فلا يقابل بين القسم الاول والثاني
اذ يجوز ان يكون صور الامور متعددة بالمعنى الاول الصادق على امر واحد
صحيح بالمعنى الثاني فيكون متغايرة في المفهوم متحدة فيما صدقت
عليه ويمكن ان يقال بعد اختيار المعنى الثالث الاعم ان المعتبر في
القسم الثاني ان لا يكون صور الامور متعددة بل لامر واحد ح
يظهر التقابل فيه بر لكن يبقى ان القسم الثاني غير محتمل ثم ان سند
المحققين قدس سره حصر الاحتمالات في السلف ما خلا الثالث
في كلام الشيخ ولم يقسم الاحتمالات الثاني الى قسمين وذكر اولا
ما هو الثالث في كلام الشيخ واورد عليه الرد المذكور ولم يذكر في
الاحتمال لانه عنده اما راجع الى الاحتمال الثاني او خارج عن
البحث عن الاجزاء كما يظهر من الرد واعترض عليه اما اولا فلاحتمال
ان المراد انها صور علمية لمفهومات متعددة قوله فلا يحتمل القسم
الثاني قلنا ان اراد انه على تقدير وقوع القسم الاول كما يفهم مما سلف
بر على ذلك ثم لكن بطلان اللازم ممنوع او الترديد بين القسمين لا
يقتضي وقوعهما معا وهو ظ وان اراد انه غير محتمل على تقدير عدم وقوع
القسم الاول ووقوع القسم الثاني ممنوع وما ذكره في توضيحه

الاستدلال

الاستدلال لا يفيد ذلك او نختار ان المراد انها صادقة على
امور متعددة وان كان هذا غير مستفاد من العبارة قوله القسم
الاول غير محتمل قلنا انه على تقدير وقوع القسم الثاني لا على تقديره
وقوعه ووقوع القسم الاول بدله ولا محذور في ذلك كما عرفت
في الصورة الاولى مفصلا واما ثانيا فلان الصورة لم يرد بمعنى
الاعم من الصورة العلمية والمحل وكيف يستقيم الحمل عليه بلا قرينة
اقول لا اشتباه على من له ادنى مسكة ان المراد عدم الاحتمال
المبحث وهو الاجزاء العقلية لا عدم احتمال على تقدير احد القسمين
وكيف يذهب وهم واهم الى ان المراد ذلك فان حاصل احد
القسمين لا يحتمل الاخر فالترديد الذي ذكره قدس سره لا محال لا خفاء
فيه ان الاجزاء العقلية متغايرة في المفهوم متحدة فيما صدقت
عليه فمن حيث انها متغايرة في المفهوم لا يكون صورا علمية
لامر واحد اذ التغاير في المفهوم يقتضي كون معلوما بها امورا
متعددة ح فلا يحتمل القسم الثاني ومن حيث انها متحدة فيما
صدقت عليه لا يحتمل القسم الاول وهو انها صادقة على امور متعددة
وهذان الوصفان اعني التغاير والاتحاد المذكوران لازمان
للاجزاء العقلية معلوم اللزوم لها فلا يحتمل الترديد بين القسمين
المذكورين لان كلا من القسمين ينافي احد اللازمين المعلوم
لزومهما للاجزاء العقلية ثم من العجب انه اختار القسم الثاني مع
تصريحه بانه غير مستفاد من العبارة وعند ذلك اقول اذا جاز
الحمل على ذلك مع عدم افادة العبارة فليجز الحمل على المعنى
الاعم وان لم يكن مستفادا من العبارة ولم يرد الصورة بذلك المعنى
فان عدم ورود الصورة بهذا المعنى انما يستلزم عدم كون

بهذا المعنى معاد العبارة فاذا جاز الحمل على معنى لا يفيده العبارة
لم يكن لهذا الايراد وجه اصلا على ~~ان الصورة~~ على ان الصورة
لها معان كثيرة منها ما يتميز به الشئ و هو يشتمل الصورة الذهنية
والامور صادقة فان الشئ يتميز عند العقل توجه بالامور الصادقة
عليه ولذلك يقال انه معلوم بذلك الوجه بل يقول الامور الصادقة
على الشئ صورة له باعتبار وجوده في الذهن فظهر ان قوله لم يرد الصورة
بهذا المعنى الاعم من الصورة العلمية والحمل كلام مختلط
ويستفاد منه ما قلت في الحواشي التحقيق ان معنى المشتق لا يشتمل
على النسبة بالحقيقة فان معنى الابيض والاسود و نظايرهما ما يعبر
عنه بالفارسية سفيد وسياه وامثالهما ولا يدخل في مفهومه
الموصوف لا عاما ولا خاصا اذ لو دخل في مفهوم الابيض مثلا
شئ كان معنى قولك الثوب الابيض الشئ الابيض ولو دخل
فيه الثوب بخصوصه كان المعنى الثوب الثوب الابيض و
ذلك معلوم الانتفاء بل معنى المشتق هو المعنى البحت
وحده ثم العقل يحكم اما بديهة او بالبرهان بان نقيض تلك
المعاني لا يوجد الا بان يكون قائما بحقيقة اخرى معاريا لها
شايعا فيها الاكثرين منه يسميه العرض وبعضها ليس كذلك ولولا
تلك الخصوصية لم يلزم ان هناك شئ هو الابيض او الاسود وهذا
كما ان العقل لا يحكم بالنظر الاول على ان الجسم مثلا باعث بغيره ثم
او لاحظ البرهان الدال على ثبوت الهيولى حكم بان هناك شيئا
صاحبا بالعرض ومن ههنا يظهر ان الاعراض هي المشتقات
وما في حكمها كما سبق البلوغ اليه لذلك امكن النزاع بعد تصور
بعضها بالكنه في عرضيته كما وقع في الالوان فان كنهها عندهم

لانهي

لانهي ومع ذلك مارج بعض الحكماء في عرضيتها ولو كان حقيقتها
مبادي الاشتقاق لم يتصور النزاع فان عاقلا لا يشك
في ان اللون بمعنى الذي احد وليس جوهرا قائما بذاته وقد
سبق بيانه وان كان خلاف ظاهر اقاويل الشيخ والمتاخرين
لكنه مما عليه الوجدان والفطرة السليمة تساعده والسامع لو تمكن
بما وفى التشفي بل انتصب لذلك قدم اخرى وكل ميسر لما خلق له
واعترض عليه بوجوه منها ان قوله لا يدخل في مفهوم المشتق الموصوف
غير مسلم لجواز ان يدخل فيه الموصوف لا على وجه العموم فلا على
وجه الخصوص بل متعلق الحدث الذي هو مبدا الاشتقاق به
لا بغيره كما يدل عليه تفسير القوم اياه بما يدل على ذات مبهم باعتبار
معنى معين وقد مر تفصيله في مباحث الوجود ومنها ان الشئ
لو كان داخلا في مفهوم الابيض ووصف به الثوب وقيل الثوب
الابيض لم يكن معناه الثوب الشئ الابيض كما حسبه بل معناه
الشئ له البياض او ما يجري مجراه وكذا لو دخل في مفهوم الثوب
لم يكن معناه الثوب الثوب البياض او ما يشابه ذلك وهو ظاهر
ومنها ما اورده الفاضل ما اختاره من ان المقولات هي المشتقات
لا مبادئها واما ما ذكره من انه ليس ممكن كما بين ومن الشئ فلا
شك في صدقه من سمع كلام هذا الفاضل وادراج ما في الشفا
اقول اما قوله لجواز ان يدخل في مفهوم المشتق الموصوف
لا على وجه الخصوص كلام خال عن التحصيل كما لا يخفى على اهل التحصيل
فان كل مفهوم فاما عام واما خاص وكذا ما ذكره من انه
متعلق الحدث الذي هو مبدا الاشتقاق به ولا بغيره لان
تعلق الحدث بشئ يستلزم امتياز ذلك الشئ وما لا يكون معلوما

صوف

فيه انه

ولا خاصا ليس امرا معقولا ولا مميزا فكيف يتعلق به شيء بل
ذلك التعلق على ما ذهب اليه المتأخرون وتبعهم هذا القائل
وقع على وجود ذلك الشيء المتأخر عن تحصله وتقومه وما ذكره
القوم في تفسير الوصف هو بعينه ما ذكرنا فان معناه موضوع لذات
غير الا باعتبار هذا الوجه ومعلوم ان العلم بشيء بالوجه هو العلم
بذلك الوجه بعينه لا تفاوت بينهما الا بالاعتبار فمحصله انه
موضوع لوجه معلوم لذات مجهول كما هو التحقيق ومعنى وصف
الذات بالابهام انه ليس معتبرا في مفهوم المشتق بوجه من
الوجوه كما قيل في بحث المشتق انه يدل على ثبوت شيء لا مبهم
وارادوا به ان الفاعل ليس معتبرا في مفهومه بوجه من الوجوه
او كل امر معتبر في مفهوم ما يكون لا محالة امرا معينا ولو كان
من الامور العامية كالشيء والممكن العام مثلا فالمبهم
الذي لا بمنزلة بوجه من الوجوه لا يتقبل حتى يكون داخلا في مفهوم
من المفهومات وكما فصلنا ذلك فيما سبق وما ذكره من
انه على تقدير دخول الثوب والشيء في مفهوم الابيض كان
معناه الثوب الشيء له البياض او الثوب الثوب له البياض
مخيل من حيث العربية او لا ربط بين الموصوف وله البياض
والرابطة في التركيب التقييدي على ما صرح به بهمنيار وغيره
هو لفظ الذي وكره فيحتاج ان يقال الثوب الثوب الذي له البياض
والثوب الشيء الذي له البياض وعندهم ان الذي له البياض
هو معنى الابيض فهو في قوة الثوب الثوب الابيض وما اورده
على كون المقولات هي المشتقات وما في حكمها الا مبادئها فقد

اشرنا

اشرنا الى سقوطه فيما سلف واما عدم الاذعان بكل ما ذكرنا من
الشيء من غير النظر البرهان فهو مقتضى الفطرة السليمة التي
فطر عليها الانسان فان من اعتقد بما سمعه من غير برهان
وايمان واعتمد فيه على شهادة القائل او القول فقد انسلخ عن
الفطرة الانسانية كما ذكره الشيخ وغيره من الحكماء
وهذا هو القول بان الاجزاء المحمولة عين المركب في الخارج
قلت في الحواشي لا يخفى ان اصحاب هذا القول يقولون بوجود الكلي
الطبيعي في الخارج فتلك الاجزاء غير موجودة في الخارج عندهم فلا
يكون عين المركب في الخارج ~~حتى وجود هذه الاجزاء~~ ومتحدا معه في
الجعل الا بتاويل وهو ان الوجود المتشخص ينسب اليها بالعرض
فهناك وجود واحد هو للمتشخص بالذات ولها بالعرض وح يكون
صحة الحمل بواسطة هذا الاتحاد واعترض عليه اما اولا فبانه
لا يلزم من نفي وجود الكلي الطبيعي في الخارج نفي وجود هذه
الاجزاء فيه لجواز ان يكون موجودا فيه موصوفا بالجزئية لا بالكلية
فانها في حد ذاتها ليست كلية ولا جزئية ولا ينافي شيئا
منها فهي موجودة في الخارج عندهم وهناك عين المتشخص ذاتا
ووجودا واما ثانيا فلانها لو لم يكن موجودة في الخارج كانت
لا محالة معدومة فيه لامتناع الواسطة وح لا يكون لها وجود
في الخارج اصلا فلا يصدق موجودة بوجود غيرها على ان كون الشيء
موجودا بوجود غيره مناف لما سبق من ان الوجود مشترك المعلومات
واما ثالثا فلانه ذهب ان الوجود المتشخص وجودا لكن لا نم ان
ذلك يقتضي صحة حملها عليه فان الحمل كما سبق هو الحكم باتحاد
الموضوع مع المحمول والمتشخص ليس متحدا مع تلك الاجزاء لانه

٣١٣

عنده موجود في الخارج وتلك الاجزاء معدومة فيه لامتياز وجودها
حتى يكون اتحاد الوجود مستلزما لصحة الحمل اقول اما الاول
فسقوطه ظاهر لان من مذهبه نفي وجود الكلي الطبيعي بل
نفي الطبيعة التي معروض الكلية كما صرح به في شرح المطالع و
يظهر من تصفح اقواله فان الكلية والجزئية عرضان للامر العقلي
بل الصور العقلية فلا يذهب الوهم الى كون الكلي موصوفا في الخارج
بصفة الكلية وان توهم من لا يعتد به ذلك وغيره به والدليل الذي
ذكره الشارح لو تم لدل على انه ليس في الخارج الا الاشخاص وتلك
الامور منتزعة عنها بحسب الاعتبارات العقلية بل قد صرح الشارح
بذلك وفي قوله موصوفا بالجزئية لا بالكلية خبط لان الجزئية ليست
في الصفات الخارجية بل من المعقولات الثانية التي تتصف
بها الصور العقلية فالموجود في الخارج ليس كليا ولا جزئيا وما
قوله فهي موجودة في الخارج عندهم فرده بما مر واما الثاني فلانه
لا يتوجه على كلامي فاني لم اصدق بهذا القول بل اشرت الى
فساده لكونه مستلزما لهذه المفاسد وقوله كون الشيء موجودا
بوجود غيره مناف لما سبق ناش من عدم تحقيق معنى الاتصاف
بالعرض ومسه بان يقال كون الجالس متحركا بالحركة الشخصية
مناف لما تقرر من ان العرض يتكثر بتكثر الموضوعات فان الواحد
لا يقوم بمحلين واما الثالث فانت ومن يستحق الخطاب يعلمان ان
معنى الحمل هو الاتحاد في الوجود فاذا كان وجودهما واحدا صح
الحمل ثم اما مقصدنا بذلك بيان مذهبهم ومفاسدهم لا على ان
ذلك مرضي عندنا او يقال لا يكون وجودهما واحدا بحسب الحقيقة
فان احدهما موجود والاخر معدوم عندهم الى اخر ما ننتبه الى

الى ...

صرحنا بلزومها في الحاشية المتصلة بذلك
صرحنا ولا اشكال عليه الا ما سبق قبل هذا الاشكال مما يرد
عليهم لو كانت تلك الاجزاء صورة عقلية لذلك الامر الواحد
ليس كذلك بل هي اجزاء تحليلية لذلك الامر الواحد كما حققناه
آنفا اقول قد حققنا انفا ما في ذلك الكلام من الذهن
فلا نعيده ثم الى ذكرت في الحواشي في مقابلة قول الشيخ لا اشكال
عليه بل فيه اشكال واشار اخر مثل ان يكون الحكم بالتحاد
مجاز يا من قبيل الحكم باتحاد الموجود بالمعدوم في الوجود لعلاقة
بينهما وان يكون تلك الاجزاء خارجة عن قوام الامر الخارجي
منتزعة منه كما صرح به فيكون تسميته بالجزء مجرد اصطلاح وان
لا يكون في العقل ما هو معروض الوجود الخارجي حقيقة بل الامور المنتزعة
منه فيكون وجود الامر الخارجي في العقل مجازا عن وجود ما انتزع منه
وان يكون تلك الذات البسيطة المتشخصة مسلوبا عنها فهذه
الاجزاء من حيث كان في العوارض وقد مر تفصيل ما فيه واعترض
عليه بانا لا نسلم ان الحكم بالاتحاد مجازا وانما يكون كذلك لو لم
يكن الاجزاء موجودة في الخارج كما حسبه هذا القائل وقد سبق
فساده وما استدل به على ذلك انفا وانها موجودة في الخارج
حقيقة عندهم وهناك عين الشخص ذاتا ووجودا ولا نسلم ان
تلك الاجزاء خارجة عن قوام الامر الخارجي فانها اجزاء
تحليلية له كما حققناه انفا وح لا يكون تسميتها بالجزء مجرد اصطلاح
كما حسبه ولا نسلم انه لا يكون ح في العقل ما هو معروض الوجود
الخارجي حقيقة فان مجموع الاجزاء التحليلية للشيء عين ذلك الشيء
فاذا حصل جميعها في العقل كان ذلك الشيء حاصلا فيه اقول

اما انكاره ان تلك الاجزاء غير موجودة في الخارج عندهم فمكابرة
يندفع بملاحظة كلام اصحاب هذا المذهب خصوصا شرح
المطالع الاثري الاول فانهم الحق وجود الكلي الطبيعي بمعنى وجود
اشخاصه فلا يكون موجودا حقيقة فان قوله بمعنى وجود اشخاصه
صريح في ان الموجود حقيقة هو الاشخاص و المراد من القول بوجود
الكلي الطبيعي اشخاصه وانما ذكرت هذا الكلام مع ان تصريحاتهم
بذلك لا تعد ولا تحصى لما استشعرت منه انه ربما يتوهم العاقل
ان فيه تصريحا بخلاف ما ذكرت واذا تقرر انها غير موجودة عندهم
اصلا سقط ما في كلامه ولست شعري من انتهى نظره التعميق الى ان
الوجود بغير الهيئة وان الموجود في العقل ماهية اخرى مغايرة
للموجود في الخارج كيف يقول يكون ما هو معروض الوجود الخارجي حاصل
في العقل حقيقة فان ذلك نظير ان يقال اذا استحال الحمار في
المملحة ملحا كان الموجود في المملحة هو الحمار حقيقة ولا يقول به انسان

وقد يوجد المواد وقد يوجد محمولة قبل المعنى الواحد
الذي هو جزء تحليلي من الهيئة اذا اخذ بشرط ان لا يدخل فيه امر
آخر كان مادة لها واذا اخذ بوجه لا يابى ان يدخل فيه امر آخر
كان جنسا قال الشيخ في الشفاء ان المعنى الذي يدل عليه بلفظ
الجنس ليس يكون جنسا الا على نحو التصور ولو غير عنه ولو عاد
اعتبار لم يكن جنسا وكذلك كل واحد من الكليات المشهورة
وليتحقق بيانها في الجنس وفي مثال يكثر اشكاله على المتوسطين
في النظر فيقول ان الجسم قد يقال انه جنس الانسان وقد يقال انه
مادة له فان كان مادة للانسان كان لا محالة جزءا من وجوده
واستحال ان يحمل الجزء على الكل فلينظر كيف يكون الفرق بين الجسم

وقد اعتبر جنسا وبينه وقد اعتبر مادة فهناك ليظهر لنا سبيل الى
معرفة ما يريد بيانه فاذا اخذنا الجسم ذا الطول والعرض والعمق
من جهة ما له هذا وبشرط انه ليس داخلا فيه معنى غير هذا وبحيث
لو انضم اليه معنى غير هذا مثل حس او تغذ او غير ذلك كان معنى
خارجا عن الجسم محمولا عن الجسمية مضافا اليها فالجسم مادة
وان اخذ بالجسم جوهرا ذا طول وعرض وعمق بشرط ان لا يتعرض
لشرط آخر البتة ولا يوجب ان يكون جسميته لجوهرية مقصورة
بهذه الاقطار فقط بل جوهرية كيف كان ولو مع الف معنى
يقوم بخاصة تلك الجوهرية وصورته ولكن معها او فيها اقطار
ملئه على ما هي الجسم وبالجملة اي مجتمعات يكون بعد ان يكون جملتها
جوهرا ذا اقطار ثلثة يكون تلك المجتمعات ان كانت هناك مجتمعات
داخلة في هوية ذلك الجوهر لا ان يكون تلك الجوهرية تمت بالاقطار
ثم يجعل تلك المعاني خارجة عن الشيء الذي قد تم كان هذا الموجود
هو الجسم الذي هو الجنس ثم قال فاذن اي معنى احدية مما اشكل
الحال في جنسيته او المادية من هذه الوجه به قد يجوز انضمام الفصول
اليها انها كان على اي منه وفيه جنسا وان اخذ بها من جهة بعض
الفصول وتمت به المعنى حتى لو دخل فيه شيء آخر لم يكن من هذه
الجملة بل مضافا خارجا لم يكن جنسا بل مادة وان اخذ
لها تمام المعنى حتى لو دخل فيه ما يمكن ان يدخل فيه كان نوعا و
ان كنت في الاشارة الى ذلك المعنى لا يتعرض لذلك كان الجنس فاذن
باشتراط ان لا يكون زيادة يكون مادة وباشتراط ان يكون
زيادة يكون نوعا وبان لا يتعرض لذلك بل يجوز ان يكون كل واحد
من الزيادات على انها داخلة في جملة معناه يكون جنسا وهذا انما

لشكل فيما ذاته مركب واما ما ذاته بسيط فنعني ان العقل يفرض
هذه الاعتبارات في نفسه على النحو الذي ذكرنا قبل هذا الفصل
هذا كلامه وهو يدل دلالة واضحة على الفرق بين المادة والجنس
وكيفية اخذ كل منهما ويعلم من قوله وان اوجب بها تمام المعنى دخل
فيه ما يمكن ان يدخل كان نوعا انه لا يدخل في الشخص امر لا يكون داخلا
في النوع والا لما صح قوله لو دخل فيه ما يمكن ان يدخل كان نوعا فلم يكن
الشخص و المتشخص جزء من الشخص كما حسبه بعض المتاخرين اقول
قد نقل هذا المحشي هذه الكلمات من الشفاء مع انا قد نقلنا في هذا
المبحث وفصلنا ما فيه كفاية ولم ننقل ذلك اعني اصلا لتوهم
الناظرين انها مما اختص به ثم مما استنبط من عدم دخول امر خارج
في التشخص و قد حققنا في الحواشي بما لا مزيد عليه لكن في دلالة كلام
الشيخ في هذا الموضع على ذلك نظر فانه لم ينقل دخول جميع
ما يمكن ان يدخل فيه كيف و النوع الاضافي قد دخل فيه ما يجعله نوعا
اضافيا فهو من هذه الحيثية داخل في هذا الحكم وان كان قابلا من
حيثية اخرى لدخول غيره فيه فهذه العبارة لا يدل على ما استنبط
منه مع حكمهم بكون النوع تمام مهية الافراد وان امتياز الاشخاص
انما هو بالعوارض و حصول علم المعد لجميع المعلومات يقتضي ذلك
على ما حققنا في مواضع من تعليقاتنا   مع ان الالتباس كان
نقد بما قلت في الحواشي لان التداخل وجودي والتباين عدمي
ونقله المعترض ولم يعترض عليه ح فالعادة   بمعنى
منع الخلو فقط وان كان في الواقع بينهما منع الجمع ايضا كما يشعر به
الدليل المذكور فان المعترض وفيه بحث ولم يبين وجهه واما
اقول في جنسه بحث   لكن البسائط فهو يميز

المميز

المميز لا قيل لا يلزم من عدم جزئية البسائط ان يميز المهية عنها
لجواز كونه عارضا لها او لا يميز المهية عنها كما يميز الماشي ان
الحيوان لا يميز الفرس عن الناطق وان كان جزءا للفرس عارضا
للناطق اقول المعتبر في الفصل مميز بحسب الذات الذي
لا تدخل ذلك الفصل في قوام غيره من المهيات ولا يعتبر ذلك
باعتبار ما عن غيرها وقد بسطنا ذلك في الحواشي وغيره من
تعليقاتنا   والجنس كالمادة قبل معرفة كيفية تركب
الجسم من الهيولى و الصورة يقتضي تمهيد مقدمة هي ان التركيب
قسمان احدهما ان ينضم شيء الى شيء آخر ويكون كل منهما ذات
على حدة في المركب منهما حتى يكون في المركب كثرة في العقل
كتركيب البيت من اللبنات وتركيب البخار من الاجزاء المائية
والهوائية الثاني ان يصير شيء عين شيء آخر ويتحد معه ويكون كلاهما
في المركب ذاتا واحدة في الخارج ونسمي هذا القسم بالتركيب الاتحادي
واجزاء هذا القسم صادقة على المركب منها لاتحادها معه في نفس
الامر وان كان الصدق باعتبار الحمل بخلاف القسم الاول اذ
يمتنع صدق اجزائه عليها لعدم اتحادها في نفس الامر وصحة الحمل
يستدعي اتحاد الطرفين فان قلت لما كان الجزءان في القسم
الثاني واحدا في نفس الامر فكيف يتصور التركيب منهما قلت
اعتبار التركيب فيه من حيث ان العقل يقسم ذلك الواحد
الى قسمين نظرا الى ان احد الجزئين قد يكون موجودا فلا يكون عين
الجزء الآخر ثم صار عينه او نظرا الى امر آخر كان مع امر او احدهما
يتقدم هذا الامر من حيث انه عين احدهما ويبقى من حيث انه
عين الآخر كالجسم والنامي فانهما معا امر واحد هو الشيء مثلا

٣١٦

واذا قطع الشيخ النظر من حيث انه عين الجسم فالاجزاء في هذا القسم تحليلية لا انها ذوات متعددة في نفس الامر مع قطع النظر عن تقسيم العقل اذا عرفت هذا فاعلم وفقك الله ان تركيب الجسم من الهيولى والصورة من القسم الثاني اعني التركيب الاتحادي اذ لو كان من القسم الاول وكانت المادة والصورة ذاتين مختلفين فيه في الخارج امتنع صدق المادة عليه باي اعتبار كما نقله الشارح عن بعض المحققين بقوله ان الاجزاء المتغايرة بحسب الوجود يمتنع حمل تلك الاجزاء على المركب وكذا حمل بعضها على بعض فان المسامير في الوجود الخارجي وان فرض بينهما اي ارتباط امكن يمتنع ان يقال احدهما هو الاخر و يقال المجموع منهما هو هذا الواحد وذاك الواحد تشهد بذلك بديهة العقل لكن المادة تحمل على المركب المذكور او احد بوجه كما نص عليه المص وصرح به الشيخ فيما نقل عنه فكيف يكون المركب المذكور من القسم الاول وليجعل ما مخصوصا بالهيولى الثانية وصورتها ليقاس عليه سائر الهيوليات والصور فنقول ان الاجزاء العنصرية ليست حاصلة بالفعل في المواليد الثلثة مثلا ليس في الياقوت جزء ناري ولا الكاتب لصورة الياقوتية حالة فيهما لان حلولها في المجموع حلول السريان كما اطبق عليه جمهور مشائيها ولو كانت الصورة الياقوتية حالة في الجزء الناري وهو نار بالفعل يكون نارا وياقوتا معا وهو محال ويتحقق ياقوت غير مركب من العناصر الاربعة وهو خلاف ما اتفقوا عليه وكيف يكون الجزء الناري موجودا فيه بالفعل ولا ينطفي في الزمان الطويل الذي يكون الياقوت موجودا

مع

مع صورته وهي ورثه للاجزاء النارية ولان الاجزاء العنصرية ليست حاصلة فيه بالفعل كان اي جزء يعرض فيه و ان كان في غاية الصغر يكون ياقوتا واذا لم يكن الاجزاء العنصرية حاصلة بالفعل في المواليد لم يكن تركيب المواليد منها ومن صورها من قبيل القسم الاول من نحوي التركيب اللذين ذكرناهما فان العناصر تنقلب غذاء والغذاء ينقلب منيا وهكذا شيئا فشيئا الى ان ينقلب حيوانا وليس ما هو السابق من هذه الانقلابات باقيا بالفعل فيما مع الاخر حتى يكون فيه كثرة في نفس الامر بل كل واحد من الغذاء و اخواتها امر واحد طبيعي لا كثرة فيه في نفس الامر نعم للعقل ان تقسيم كل واحد منها بحسب خواصه الى اقسام بعضها مادة له باعتبار وبعضها جنس له باعتبار اخر وبعضها صورة له باعتبار وفصل باعتبار اخر ويعضد ذلك ما ذكره الشيخ في الحكمة العلائية من ان الهيولى والصورة واحدة بحسب الذات متعددة بحسب المعنى اما ذكره في الاشارات من قوله فكان الشرف اعني البراءة عن القوة مرتب في صفي المراتب على التكافؤ منه من الجانبين الى الهيولى التي وجودها ليس الا كونها بالقوة وهي نهاية الخسة وكذا ما ذكره الامام في شرح الاشارات من قوله ان الهيولى شيء بالقوة ومتى حصلت فهو الجسم وما ذكره بهمنيار في الهيات كتاب التحصيل من قوله قد علمت ان الهيولى ليست في موضوع فهي اذن جوهر والجوهرية التي لها ليس يجعلها بالفعل شيئا من الاشياء بل تعدها الان يكون بالفعل شيئا بالصورة كيف ولو كان تركب الجسم منهما على ان يكونا ذاتين

حاصلتين في نفس الامر لم يصح تعريف الصورة بانها هيئة في
الجسم لكن عرفها الشيخ في طبيعيات الشفا حيث قال ان
لكل جسم طبيعة ومادة وصورة واعراض وصورته هي ماهيته التي
بها ما هو ومادته هي المعنى الحامل لماهيته واما اذا كان تركب
الجسم منهما على ان يكون ذاتا واحدة كما في القسم الثاني من نحوي
التركيب صح تعريف صورة الجسم بماهيته لان هذا الامر الواحد
هو صورته غاية الامر ان يجوز للعقل ان ينتزع امرا مبهما قد صار
عين هذا الامر الواحد الموجود في نفس الامر فان قلت قد صرح
القوم بان الصورة علة للهيولى ومع اتحادهما لا يتصور ذلك
قلت العلية المذكورة ليست من حيث انهما واحد بل اذا صار
هذا الواحد كثيرا بعمل العقل يحكم بعلية بعضها لبعض ولا حجر
في ان يكون امر واحد يعرض له كثرة عقلية يتحقق العلية بينها
كالطبيب المعالج لنفسه فانه شخص واحد في الخارج وكالماهية التي علة
لعوارضها المحمولة عليها مواطاة وهي عينها في الخارج واذا كانت
المادة والصورة كلاهما ذاتا واحدة في نفس الامر فاذا اخذ
احدهما مقيدا بكونه فقط لم يصدق حمله على تلك الذات لانها
ليست احدهما فقط بل هي عين الاجزاء ايضا وهو ما جوزنا
لهذا الوجه يسمى مادة او صورة واذا اخذت غير مقيد بهذا القيد
بل مطلقا يصدق حمله عليها وعلى الاجزاء ايضا هو باجوزنا كذلك
يسمى جنسا او فصلا فذات الجنس والمادة مفهوم واحد اذا
اخذ مطلقا كان جنسا واذا اخذ مقيدا بانه لا يكون فيه غيره
كان مادة وكذا الفصل والصورة مفهوم واحد اذا اخذ
مطلقا كان جنسا واذا اخذ مقيدا بانه لا يكون فيه غيره

كان صورة

كان صورة فظهر ان الجنس والمادة متحدان بالذات مختلفان
بالاعتبار وكذا الفصل والصورة فان قلت كون المادة
والصورة ذاتا واحدة على ما ذكرت انما هو في المركب المتشابه
الاجزاء كالياقوت اذ هناك امر واحد بالفعل يجوز ان يكون مادة
وصورة باعتبارين واما في المركب غير المتشابه الاجزاء كالفرس
مثلا فلا يتصور فيه ذلك اذ هناك امور متعددة مختلفة الحقيقة
كالعظم واللحم والعصب فكيف يكون هذه الامور المختلفة الحقيقة
عين الصورة الفرسية وهي امر واحد قلت الفرس امر واحد
طبيعي لا كثرة فيه بالفعل فليس لحم الفرس موجودا واحدا في نفس الامر
بل هو بعض موجود واحد طبيعي وكذا حكم سائر اجزائه كما ان الياقوت
ايضا كذلك غاية الامر ان الاجزاء التحليلية المفروضة في الياقوت
حقيقتها واحدة والاجزاء التحليلية المفروضة في الفرس حقايق
مختلفة ولا يلزم من ذلك كون الاجزاء فعلية الا ترى ان
الاجزاء التحليلية المفروضة في الكيفية الواحدة التي تقع
فيها الحركة انواع مختلفة كما صرح به المعلم الثاني وان الاجزاء
التحليلية المفروضة في الكرة الواحدة الحقيقية التي هي فلك
الثوابت مختلفة الحقائق اذ بعضها جرم الفلك وبعضها كواكب
مختلفة قال في طبيعيات كتاب التحصيل الا ترى اجساما مركبة
من العناصر والاخلاط تحس وتتحرك بالارادة وتغتذي وتنمو وتطلب
بدل ما يتحلل تختص بهذا الجسم من حيث هو هذا الجسم فانه ليس لكل
واحد من اخلاطه واجزائه العنصرية نمو ولا حس ولا اغتذاء كما
ليس لكل واحد من اجزاء العين الابصار بل الابصار للعين بما
هو عين والنمو للبدن بما هو بدن فتبين ان للحيوانات والنباتات

فيها خصوصيات يكون اولا لهذه الاجسام
خصوصية جسمية ليس للاجزاء بها فان بها ليس
خصوصيتها لم يصدر عنه فعل خاص والنمو والاغتذاء
وطلب بدل ما يتحلل منه

خصوصية اجسام ليست لكل واحد من اجزائها فوجود الاجزاء
فيها اذن بالقوة لان كل ما يكون وحدته بالفعل فالاجزاء فيه
بالقوة هذا كلامه وهو صريح في ان الاجزاء في المواليد بالقوة و
هي واحدة بالفعل كما حققناه فان قلت التركيب الاتحادي الذي
ذكرتم في الانسان غير معقول لان نفسه التي هي صورته جوهر مجرد
عن المادة كما ذهب اليه الشيخ وسعد الملة ومدته جسم والتركيب
الاتحادي بينهما مستلزم لتجرد الجسم او لتجسم المجرد وهذا خلف قلت
لا نم التركيب الاتحادي بينهما مستلزم لذلك لما عرفت ان المادة
والصورة ليسا امرين مختلفين في الخارج حتى يكون هناك مجرد و
مادي بالفعل ولزم من صيرورتها واحدا احد الامرين المذكورين
فان الانسان امر واحد انعدت النطفة اليه بالوسايط الذي
ذكرناه وهو واحد طبيعي ليس في الخارج جزء اصلا لا مادي ولا مجرد
كسائر المراتب الانقلابات المذكورة والعقل يقسمه بحسب اثاره
وخواصه الى جوهر قابل للابعاد نام حساس مدرك للكليات
من حيث انه مجرد عن هذه الثلثة وهذا هو المراد بالمجرد عندهم
فان المجرد العريان واراد وانه العاري عن هذه الثلثة ثم
لما جاز ان ينقلب الحيوان الى امر آخر يكون فيه بعض صفات
الحيوان دون بعض آخر منها كما اذا مات الفرس مثلا فانه يبقى
فيه المقدار واللون والشكل دون النمو والاحساس و
اذا انقلب الانسان الى امر لا يبقى فيه المقدار والوضع والتجرد
ويبقى منه ادراك الكليات مع انقلاب المادي ويخرج التجرد الذي
كان فيه بالقوة الى الفعل ولا دليل على امتناع ذلك فمنشأ
السؤال اخذ ما بالقوة مكان ما بالفعل فاذن يكون النفس

المجردة هي مجردة

المجردة هي صورة الانسان جزءا تحليليا له كما هو شأن ساير
الصور لا جزءا تركيبيا ولو كان جزءا تركيبيا لزم امور منها ان يفهم
من لفظ انا او ما يرادفه معنى يصدق عليه انه مدرك للكليات
او البدن المادي ومدرك الكليات مجرد كما بين في موضعه و
ان كان هو النفس ومجموعهما لا يصدق عليه مثل انا لابس او منع
الجلوس على المجرد وعلى المجموع المجرد والمادي ايضا ومنها ان القوم
عرفوا الانسان بانه الحيوان الناطق وفسروا الناطق بمدرك الكليات
وهذا التعريف لا يصدق على النفس المجردة وحدها وهو ظ ولا على
مجموع النفس والبدن لانه ليس قابلا للابعاد فلا يكون جسما و
لا على البدن وحده لانه ليس مدركا للكليات ومنها ان التركيب
الحقيقي بين المجرد والمادي بحيث يكون امرا واحدا
بالحقيقة غير معقول ومن ثمه قال العلامة الجرجاني قدس سره في
حواشيه على شرح حكمة العين واما ان ماهية الانسان مركبة
من جزئين احدهما البدن المادي والثاني النفس المفارقة
فليس كذلك لان كلا منهما بحسب جنس اخر اذ النفس بحسب الجوهر
المجرد والبدن بحسب المعادن ولا تركيب بينهما اصلا اللهم
الا باعتبار العقل ولو سلم مثل ذلك فلم لا يجوز ان يكون العقل
الفعال مع ما يفعل فيه ونظيره امرا واحدا بالحقيقة اما اذا كان
النفس المجردة جزءا تحليليا من الانسان ويكون حصولها فيه
بالقوة لا بالفعل لا يلزم تركيب امر واحد حقيقي من المجرد والمادي
ويكون المعنى المشار اليه بلفظ انا والمعرف بالحيوان الناطق
هو هذا الامر الواحد الطبيعي وهو وان كان متكمما متحيزا ذا
وضع لكن ادراكه للكليات ليس من حيث انه كذلك فمدرك

الكلي من حيث انه مدرك له مجردا عنها بخلاف مدرك الجزئي ومما
يدل على ان التركيب بين النفس والبدن اتحادي ما ذكره
بهمنيار في كتاب التحصيل بعد ما بين ان لهذه الحيوانات والنباتات
خصوصية جسمية وهذه الافعال لا تصدر عن الجسم انما هو جسم مطلق
فيجب ان يكون لسبب آخر وذلك السبب هو المبدا الذي يسميه
نفسا وبينه وبين البدن اتحاد حقيقي لا فرضي هذا الكلام
وان كان من حقه ان يعرض عنه ولا يعترض عليه وقد سبق على حاله
في تجريد الحواشي كما سنعلم هذا القائل ويورد عليه ما سيوف
لكن جوابه في هذا التطويل الكثير التفصيل القليل التحصيل مما يعرف
الدخيل ولذلك نشرك الحمل من مفاسده فنقول اولا ان القوم بينوا
تجريد النفس بدلائل كثيرة فهذا الدلائل او بعض منها لو لم يدل
على تجردها بالفعل حال التعلق كما لا يخفى على احد وان لم يتم شيء من
تلك الدلائل فالدليل على انها تجرد بعد الموت وما الدليل على بقائها
بعد موت البدن مع كونها مادية حال التعلق ثم نقول حاصل كلام
ان الهيولى والصورة اجزاء تحليلية فان العقل يحلل الجسم الى
مادة هو جنسه وصورة هو فصله ولما كان الجنس والفصل محمولين على
النوع يكون المادة والصورة اللتان هما عينهما متحدين معه في
الوجود والا لم يصدق حمل الجنس والفصل عليه ولا يخفى على ذي
مسكة ان التحليل العقلي يجري في البسائط كالالوان فان العقل
يحللها الى جنس هو اللون وفصل يميزها عن غيرها كالقابض للبصر
بالنسبة الى السواد والمفرق له بالنسبة الى البياض ولو كان
الحال على ما ذكره لكان لتلك الاعراض هيولى وصورة مع ان
الشيخ قد صرح بانهم يجمعون على ان ليس للاعراض مادة وصورة

بل نقول

بل نقول هذا التحليل يجري في المجردات فانها جواهر مخصوصة و
لكل منها جنس هو الجوهر وفصل يميزه عن غيره فيلزم ان يكون
لها مادة فلا يكون مجردة فعلم ان ليس مرادهم بالهيولى الحاصلة
من الجزء التحليلي الذي هو الجنس وبالصورة ما يتوهم من الجزء التحليلي
المميز في العقل الذي هو الفصل والا لكان ما سوى الواجب
تعالى مطلقا ماديا عندهم فان التحليل الى الجنس والفصل يجري في
جميع الممكنات من الجواهر والاعراض عند جمهورهم ولعل و
منشا وهمه انهم قد يطلقون المادة على الجنس ويسمونه المادة
العقلية وهي بهذا المعنى الاعتبار متحدة مع النوع في الوجود
دون المادة المسماة بالهيولى التي اثبتوها بالبرهان وجعلوها
معلولا للصورة بانها جزء خارجي للمركب منهما ثم ما يجده
من بقاء الصور العناصر في المركبات مخالف لما اطبق عليه
المعتبرون من الحكماء كما لا يخفى وجه تفصيله وما ذكره من ان
حلول الصورة الياقوتية مثلا في جميع الاجزاء حلول السريان
ودعوى اتفاقهم على ذلك ان اراد انها سارية في جميع الاجزاء
حتى في الجزء العنصري فممنوع وكذا دعوى اتفاقهم عليه فان الشيخ
ذكر في اثناء سوال نقله عن بعض واجاب عنه كما ستنقله في
اثناء البحث بعبارته وليس فيه ما يقتضي تسليمه كما لا يخفى
على من نظر في ذلك الموضع بل الذي يقتضيه التحقيق ويستفاد
من كلام الشيخ ان الصورة الياقوتية مثلا سارية في جميع اجزاء المركبة
التي هي معروضة للكيفية المزاجية دون الاجزاء البسيطة
العنصرية ولا باس ان يكون الشيء ساريا في بعض اجزاء الشيء
دون بعض كما لا باس في كون الشيء ساريا في الشيء من بعض

الحيثيات دون بعض كما لحظ فانه سار في السطح من حيث الطول
دون العرض والسطح فانه سار في الجسم التعليمي من حيث الطول والعرض
دون العمق وما نقله في معرض الاستدلال من كلام الشيخ لا يدل
على مطلوبه لجواز ان يكون مراد الشيخ من اتحاد الهيولى والصورة لا
بحسب الذات اتحادهما من حيث كونهما جنسا وفصلا لا من حيث
كونهما هيولى وصورة بل نقول ما اراده كما ستعلم مما سنقله من كلامه
من اتحادهما بالذات ان الوحدة العارضية لهما بالتركيب وحدة
حقيقية لا وحدة اعتبارية كوحدة العشرة والعسكر وكذلك
ما يتالف منهما ذات واحدة بل على مثل هذا ينبغي ان يحمل لا
فانه صرح مرارا في الشفا بخلاف ما حمله كما ستعلم وكذا ما نقله
عن الاشارات وشرحه فان معنى قول الامام ان الهيولى
اذا حصلت بحصول الصورة الاتية مثلا صارت ماء بالعرض
كما ان الجسم اذا دخل فيه السواد مثلا صار اسود بالعرض و
قد صرح هذا المحشي بمثل ذلك سابقا ومن البين ان ما هو بالعرض
شيء فهو بالذات شيء اخر فالاتحاد والذي بينهما كالاتحاد بين ا
العرضيات ومعروضاتها وهو اتحاد عرضي كما سبق ولا ينافي
ان يحصل منهما ثالث كما في العرضيات ومعروضاتها وهو
كما توهم ان الاتحاد بين العرضيات وموضوعاتها اتحاد في
الجعل والوجود وتوهم في الهيولى والصورة مثل ذلك وليس الامر
في الموضعين كما يتوهم وما ذكره في الاشارات معناه انه لا تقبل
الوجود ما لم يحل فيها امر حتى يصير به بالعرض ماء او نارا او غيرهما
فهي في حد ذاتها بدون الحال ليس الا بالقوة وانما يصير بالفعل
بواسطة ما يحل فيه وهذا غاية التحقيق وعنه يعلم ان معنى .

الكلام الامام في شرح الاشارات ان الهيولى في حد ذاتها
بالقوة ومتى حصلت صارت جسما بالعرض كما ان الجسم اذا دخل
فيه السواد صار اسود بالعرض من غير ان يتحدا في الجعل والوجود
والفرق بين حلول الصورة في الهيولى وحلول الاعراض في محالها
ان الاول متقدم على وجود المحل والثاني متاخر عنه كما هو مصرح به في
تعريف العرض انه الحال المتقوم بالمحل وفي تعريف الصورة انه
الحال المقوم لما حل فيه ولما كان في تصور الاتصاف السابق
على وجود الموصوف نوع غموض امكن بعض المتاخرين وقال لم يكن
عند القدماء فرق بين الحال والعرض الى زمن ارسطاطاليس فانه
ابدع ذلك الفرق وحققه بعضهم بان اتصاف الهيولى بالصورة
من حيث انها صورة ما متقدم على وجود الهيولى واتصافها بها
من حيث انها صورة ما متقدم على وجود الهيولى واتصافها بها من
حيث انه صورة متشخصة متاخر عنها كما سبق في الحواشي ولا
يخفى ان عبارة بهمنيار صريحة في ان الهيولى ليست في حد ذاتها شيئا
بالفعل بل اي مستعدة لان يصير بسبب الصورة شيئا ما
بالفعل وحاصله ما هو المشهور من ان الصورة شريكة لعلة
الهيولى لا ما يحمله واما ما نقله من الشيخ عرف الصورة بانها ماهية
الشيء حيث وصف الصورة بان الجسم بها هو هو فمراده ان حصول
الجسم بالفعل بسبب الصورة فالباء في قوله التي هو بها هو ما هو
للسببية واما الباء في تعريف الماهية بما هو به الشيء هو هو فالمراد
بها ليس السببية اذ لا مرية في ان الانسان مثلا لا يصير بسبب
ماهية انسانا بل ماهية نفس الانسان وليس في قوله مادية هي
الحامل بالماهية ما يدل على ان ماهيته اي الصورة اذ كما يصح و

الهيولى بانها حاملة للصورة يصح وصفها بانها حامل للجسم ثم بانه
مبنانه على تقدير اتحادهما في الوجود يصح تعريف صورة الجسم بمهية
غير مسلم قوله لان هذا الا والواحد هو صورته فلان صورته
ليس تمامه فلا يصح تعريفها بمهية كما لا يجوز تعريف الفصل بمهية
الشيء ولو صح ذلك نظرا الى اتحادهما في الوجود يصح تعريف الهيولى
ايضا فان الاتحاد مشترك بين الهيولى والصورة عنده ثم لو
كان الصورة تمام مهية وهي بعينها الفصل عنده كان الهيولى
التي هي الجنس عنده خارجا عن المهية وهذا مما لا يقول به مميز
فضلا عن عاقل ولو كانت الصورة مهية الشيء لجاز وقوعه
في جواب السؤال بما هو وح يكون ماخوذا مطلقا ليصدق عليه
فكان فصلا على ما صرح فيمتنع الفصل في جواب ما هو هف ثم [illegible]
من ان اللحم والعظم وغيرها اجزاء تحليلية للفرس مع اختلافها
في المهية وان تلك الاجزاء ليست موجودة بالفعل في لحم
الفطرة وما حقق الشيخ وغيره من ان الكثرة الفرضية انما يكون لا
امور متحدة في المهية وبذلك ابطلوا مذهب ديمقراطيس وقال
الشيخ في الفصل الثاني من المقالة الثالثة في الهيات الشفاء
والوحدة بالاتصال اما معتبرة مع المقدار فقط واما ان يكون
مع طبيعة فكلا اخرى مثل ان يكون ماء او هواء او يعرض
للواحد بالاتصال ان يكون واحدا في الموضوع فان الموضوع
المنفصل بالحقيقة جسم بسيط متفق بالطبع وقد علمت هذا
في الطبيعيات فيكون موضوع وحدة الاتصال ايضا واحدا في
الطبيعة من حيث ان طبيعته لا تنقسم الى صور مختلفة فرايت
يعلم انه على ما حققه يكون الاجسام كلها حتى المركبات متصلا

واحدا

واحدا فلا حاجة فلا حاجة في اثبات الهيولى الى تكلف البرهان
على ان هناك اثبات جسما متصلا واحدا وايضا اذا لم يكن
اختلاف الحقائق مانعا عن الاتصال كما صرح به هنا فكذا اختلاف
الحركة والسكون او حدوث السطح بين الجسمين كما سيصرح به
في جواب ايراد اتى عليه في تجريد الغواشي حيث يقول ان الكواكب
على تقدير حركاتها على مراكزها متصل واحد مع الفلك وبين ذلك
بان السعة يجري على نقص الماء مع انه باق على اتصاله فيكون
جميع الاجسام العالم متصلا واحدا اذ ليس فيها الا اختلاف
الحقائق والحركات والسطوح ثم كيف يصح اثبات الهيولى نظرا
بان الانفصال فان الانفصال انما هو بحدوث السطح و
حركة بعض اجزائه مع سكون الاجزاء ومع اختلاف الحركة هو
لا شيء منهما ولا المجموع منهما سببا للانفصال المعدم للجسم فكيف
يثبت الهيولى وما تمسك به من الكيفيات المفروضة في الحركة
الكيفية ساقط فان الموجود من الحركة هو التوسط وتلك
الانواع ليست اجزاء تحليلية له بل هي حدود موهومة مفروضة
في ذلك التوسط بسبب فرض انقطاعه الا يرى ان تلك الانواع
اثنية ومتعاقبة في الانتزاع فكيف اجزاء للتوسط الموجود
المستمر وسيجيء لذلك زيادة تفصيل عن قريب الشيخ وما نقله
عن بهمنيار من ان وجود الاجزاء في المركبات بالقوة ان حمل
على ما يحمله كان مخالفا لا يعرف القواعد التي وافق بهمنيار فيها
القوم مثل ان الانقسام العرضي لا يكون الا ان الامور المتشابهة
في المهية ومن البين ان اللحم والعظم والغضروف وغيرها من
الاجزاء البدن متخالفة في المهية بل كان يحمل على تفرع العقل و

ولعل مراده ان تلك الاجزاء وجودا على الانفراد والحمل
انما يتصل بها بالقوة وبالجملة ما حمله عليه غير مستقيم ومن نظر كتابه
هذا وجد فيه كلمات محرّفة ويظهر من المناجات التي جرت بينه
وبين الشيخ ان الشيخ لم يكن يرتضيه كل الارتضاء وقد شنع عليه
صاحب المطارحات في بعض المباحث بتشنيع بليغ واستقصى
ذلك في موضع يليق به الشرح وحده العزيز ويشبه الامام الرازي في
بعض تصانيفه الى البلادة وما نقل عنه من الاتحاد الحقيقي بين
النفس والبدن فمراده ان مجموع النفس والبدن يعرض له وحدة
حقيقية لا اعتبارية كما في العشرة والعسكر كما ذكرنا في توجيه عبارة
الشيخ وايراد النوعي في مقابلة يشعر بذلك فالمراد من الاتحاد
ايضا فيهما بالوحدة التركيبية بان يحصل من مجموعهما امر واحد بان يتحدا
بحسب الوجود ويظهر جميع ما ذكرنا من عبارة الشيخ في الشفاء حيث
قال في الالهيات الشفاء الاشياء التي يكون فيها اتحاد
على اصناف احدها ان يكون كاتحاد المادة والصورة فيكون الاتحاد
شيئا لا وجود له بانفراد ذاته بوجه ما وانما يصير بالفعل بالصورة مثلا
ان يكون الصورة امرا خارجا عنه ليس احدهما الآخر ويكون
المجموع ليس ولا واحدا منهما والثاني اتحاد اشيا يكون كل واحد
منها في نفسه مستغنيا عن الآخر في القوام الا انها تتحد فيحصل
منها شيء واحد اما بالتركيب واما بالاستحالة والامتزاج و
منها اتحاد اشياء بعضها لا يقوم بالفعل الا بما ينضم اليه وبعضها
بالفعل فيقوم الذي لا يقوم بالفعل بالذي يقوم بالفعل ويجتمع من
ذلك جملة متحدة مثال اتحاد الجسم والبياض وهذه الاقسام كلها
لا يكون للمتحدات فيها بعضها بعضا ولا لكلها اجزاؤها ولا لكل منها على

الآخر مواطاة ومنها اتحاد شيء بالشيء قوة وهذا الشيء مبهم ان
يكون ذلك الشيء الا ان ينضم اليه فان الذهن قد يعقل معنى يجوز
ان يكون ذلك المعنى نفس اشياء كثيرة كل واحد منها ذلك
المعنى في الوجود فيضم اليه معنى آخر يعين وجوده بان يكون
ذلك المعنى مضافا فيه وانما يكون امرا من حيث التعين والا (بابهام)
لا في الوجود كالمقدار فانه معنى يجوز ان يكون الخط والسطح و
العمق وهذا المعنى في الوجود لا يكون الا احد هذه لكن الذهن
يحلل ويجعله حيث يعقل وجودا منفردا بهذا الاعتبار فانظر كيف
قسم الاتحاد الى اتحاد المادة والصورة واتحاد الاشياء
التي يستغني كل منهما عن الآخر في القوام ويحصل منها شيء
واحد بالتركيب والاستحالة والامتزاج واتحاد المعروض
بالعرض وصرح بانه ليس شيء من المتحدات في هذه الاقسام عين
الآخر ولا المجموع وهذا تصريح منه بان ليس المراد بالاتحاد ما يجعله بل
ما ذكرناه وقال في الفصل السابع على هذا الفصل لفصلين و
كل بسيط فان مهيته ذاته لانه ليس هناك شيء قابل لمهيته
لم يكن ذلك الشيء مهية المعلول الذي حصل له لان ذلك المعلول
كان صورته ليس هذا هو الذي يقابله حده ولا المركب بالصورة
وحدها هي ما هي فان الحد للمركبات ليس هو من الصورة وحدها بل
حد الشيء يدل على جميع ما سوم بذاته فيكون هو ايضا يتضمن المادة بما
بوجه وبهذا يعرف الفرق بين المهية في المركبات والصورة والصورة
انما هو جزء من المهية في المركبات وكل بسيط فانها صورته ايضا
ذاته لانه لا تركيب واما المركبات فلا صورتها ذاتها ولا مهيتها
ذاتها اما الصورة فظاهر انه جزء منها واما المهية فهي بانها هي ما

هى وانما هى ما هى يكون الصورة مبارنه للمادة وهو اريد
من معنى العموم المركب ليس هذا المعنى الفضل بل مجموع الصورة والمادة
فان هذا هو ما هو المركب والمهية بنفس هذا التركيب الجلى مع الصورة
والمادة هذا كلامه وانت تعلم ان البرهان قد دل على ان مدرك
الكليات لا يكون الا مجردا فاذا كان النفس متحدا مع البدن فى الوجود
وانما يصير مجردا بالموت كالجبلة لم ينطبع فيه الصورة الكلية فيلزم
ان لا يكون مدرك الكليات الا بعد الموت وايضا كيف يتصور
الا هى الا المجرد واذا كان النفس المجرد مراتب استى لات بالبدن
لا يكون الاثار المترتبة على المجرد حاصلا بالعقل ما لم يتحقق الكسى له
كالنطق اثار النطفه لا يوجد فى العقد واثار العلقه لا يوجد فى العقد او
اثار العلقه لا يوجد فى النطفة وهكذا اثار المضغه واثار البدن لا
يوجد فى العلقه فلا يصح ما ذكره فان ما يفهم من لفظ انا معنى يصدق
عليه انه مدرك للكليات ولا نم انه يصدق على مفهوم انا انه جاس
بل ذكر الشيخ وغيره ان المشار اليه بانا هو النفس المجردة ووضعه
بصفات الاجسام من حيث تعلقها به بحيث انها فى الوهم و
بالجملة الاطلاقات العرفية لا تفيض منها الحقائق الا ترى ان
العرف يصف البارى تعالى بصفات الاجسام كما دل عليه البرهان
والمعرف بالحيوان الناطق هو مجموع النفس والبدن فان هذا المجموع
جسم كما حققه الشيخ فى الشفاء لانه جوهر يمكن فيه فرض الابعاد
وادلا يلزم ان يكون لجميع اجزاء الجسم دخل فى قبول الابعاد فان الجسم
الطبيعى لا دخل للصورة النوعية التى هى جزؤه فى ذلك بل قبوله
لها للصورة الجسمية لا غير فكذلك هذا المجموع يمكن فرض الابعاد
فيه وان لم يكن للنفس التى هى بمنزلة الصورة مدخل فيه من هذا المجموع

مدرک

مدرک للكليات اى ذو ادراک الكليات لا يسمى على نفس
المجردة التى هى المدرك لها بالذات وليس شرط صدق
المشتق على الشى قيام مبدء الاشتقاق به بل علاقة بينهما فانهم
صرحوا ان صدق الحداد على زيد مثلا بمعنى ان الحديد موضوع صناعته
هذا اذا اريد بالناطق المدرك للكليات واما اذا اريد به التغير
كما فى النفس كما ذهب بعض الفضلاء المتاخرين ويلوح من عبارة
الشيخ فى الحكمة العلائية وغيرها فهو تعريف للبدن المتعلق
بالنفس ولا شبهة فيه فان البدن تفيض عنه من النفس
صورة هى مبدء التغير على النفس بالحديث او ما يقوم
مقامه كالاشارة ثم لا نم ان التركيب الحقيقى بين المجرد والمادى
غير معقول اذا كان المجرد متعلق به تعلق التدبير والتصرف كما
بين النفس والبدن وكون كل منهما بحسب جنس اخر لا يقدح فيه
وليت شعرى اذا لم يكن للاختلاف فى الحقيقة مانعا عن الاتصال
الحقيقى بل من الاتحاد فى الوجود فلم يمنع من التركيب الحقيقى
والاستاد سيجوز التركيب من الجواهر والعرض كالسرير فلما اذا
لم يجوز بين جوهر وجوهر وعدم التركيب بين العقل الفعال وبين
الاجسام لانه ليس متعلق بها تعلق التدبير والتصرف ولو كان
كذلك لكان نفسا لا عقلا فنفى قول العقل الفعال مع ما ذكره حبط
على انه لو جاز اتحاد النفس مع البدن قلنا بل انه يجوز تدبير
العقل والجسم فلا يكون جوابكم فهو جوابنا من البين انه على
تقدير اتحاد النفس والبدن يكون الصورة العلمية واوضع
معين ومقدار معين وبشكل المعين فلا يكون كلية فلا يجدى
اختلاف الجنسية كالا يخفى وعلى تقدير التنزل اذا جاز انطباع

الصورة الكلية في الجسم فالدليل على تجرد النفس بعد قطع التعلق
ومنه يطلع الناظر على حلية الحال ولعمري لولا يعتق اهل الجدال
واعتذار الجهال لامثال هذا المقال لم يكن تصرف الوقت في
ذلك عند طالب الكمال ثم اني ذكرت في تجريد الحواشي على
كلامه ان ما ذكره يقتضي ان لا يكون الهيولى حاصلا بالعقل
بل يقتضي ان لا يكون شيء من الانواع حاصلا بالعقل لان كل نوع يتحد
مع العوارض الصادقة عليه ثم اذا كانت الهيولى متحدة مع الصورة
في الوجود الخارجي فلا يكون جزءا خارجيا ويكون محمولا على الجسم فلا
يتحقق الفرق بين الجنس والمادة بما ذكره القوم من ان الجنس محمول
دون المادة وايضا مع اتحادهما في الخارج كيف يتصور حلول احدهما
في الاخر وايضا القوم فسروا الحلول مطلقا بالاختصاص الناعت فنقول اما
ان يكون المراد بالناعت ان يكون الحال بعينه محمولا عليه او يكون
مبدءا لما هو محمول وان كان المراد الاول لم يكن السواد حالا لانه
بعينه لا يكون باعتبار الجسم محمولا عليه وان كان المراد الثاني لم يكن
الصورة حالة في الهيولى لانها بنفسها محمولة على الهيولى بالعينية
لها كما حققه وان كان ام كان الاسود ايضا حالا في الجسم فيكون
هناك عرضان موجودان في الخارج وهو خلاف المذهب والاتفاق
على ان هذا المحشي لا يقول بكون الاسود عرضا وان زعم ان حلول
الصورة في الهيولى هو الناعتية على الوجه الثاني وحلول العرض
هو الناعتية على الوجه الاول كان مذهبا جديدا ثم ما الدليل على ان
حلول الاعراض يخالف حلول الصورة واعترض عليه من وجوه منها
ان قوله ما ذكره يقتضي ان لا يكون الهيولى حاصلا بالعقل غير مسلم
اذ لا يلزم من كون امر عين امر حاصل بالعقل متحد معه ان لا يكون

حاصلا بالفعل

حاصلا بالفعل بل يستدعي ذلك ان يكون حاصلا نعم يلزم ان لا يكون
وحده موجودا على حدة بالفعل ولا محذور في ذلك فان الهيولى
والصورة متحدان في الخارج ذاتا ووجودا وكذا النوع والعارض
المحمول عليه بالمواطاة كما مر بيان ذلك فلا يكون شيء منهما وحده
موجودا على حدة ومنها انه يلزم من كون المادة محمولا على الجسم
ومتحدا معه في الخارج ان لا يتحقق بينهما وبين الجنس فرق
فان الجزء وان كان عقليا لا يحمل على الكل من حيث هو جزء له
فالمادة لا يحمل من حيث هو مادة ويحمل من حيث هو جنس فقد
فرق بين الاعتبارين مفصلا ومنها ان المراد بالناعت اعم
من ان يكون الحال نفسه محمولا كما في الكميات او يكون مبدء المحمول
كما في الكيفيات لكن لا نسلم انه يلزم ان يكون هناك عرضان
وانما يلزم ذلك لو لم نعتبر فيما قسم الى الجوهر والعرض ما يخرج عنه
مثل الاسود لكنه قد يعتبر فيه ذلك كما صرح به الشيخ في الشفاء
فقوله الموجود قد يكون بالذات كوجود الانسان انسانا وقد
يكون بالعرض كوجود زيد ابيض ونحن نشتغل بالموجود بالذات
فنقول الموجود بالذات اما جوهر واما عرض اقول انه قد صرح
بان المادة والصورة والنفس المجردة كلها اجزاء تحليلية للجسم
وانه انما يخرج النفس المجردة التي هي الجسم ~~موجود بوجود وبعد القول~~
بالقوة الى الفعل واذا انقلب الجسم اليه في ذلك بالموت لا
محالة فاذا لم يكن النفس التي هي جزء من اجزائه التحليلية موجودا
بالفعل فيه بل بالقوة يكون الجزء الاخر الذي هو المادة كذلك
اذ لا فرق بين جزء وجزء في انهما كليهما تحليليان على انه صرح
بان الانسان امر واحد ليس له في الخارج جزء اصلا لا مادة

ولا مجرد فلا يكون المادة التي هي جزؤه موجودا في الخارج ثم لما كان
اعتبار كون الشيء مادة يستلزم الاتحاد في الخارج مع ما هي مادة
له كما قرره لم يصح بيان الفرق بانه من حيث انه مادة لا يحمل عليه
ومن حيث انه جنس يحمل عليه او هو على هذا التقدير من حيث هو مادة
متحد معه ذاتا ووجودا وهذا الاتحاد هو مصداق الحمل وما ذكر من
ان المراد بالباعث ام وان الكميات يحمل على المعروضات
مواطاة دون الكيفيات تحكم بحت فانه لو كان العرض في
الكميات هو مثل العشرة فليكن في الكيفيات مثل الاسود
وان كان في الكيفيات مثل السواد فليكن في الكميات
مثل العشرية بلا فرق وما يوهم من مخلص اجتماع العرضين يقتضي
ان لا يكون الباعث على الوجه الاول كالكميات على زعمه داخلا
لانه كما ان وجود الثوب الابيض وجوده بالعرض كذلك وجوده متكمما وجود
بالعرض فان وجود العناصر الاربعة وجودها متقدرا بالمقادير المعينة
ليس وجودا بالذات كما ان وجودها متكيفا بالكيفيات الملموسة
مثل الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة كذلك من غير فرق
ذلك العرق متشبث بكل حشيش ثم قلت في تحرير الحواشي لا شك
ان الانسان في هذا التصور صار عين التصور الكاتب في الوجود
حقيقة فان الانسان قد كان موجودا ولم يكن الكاتب موجودا اذا
صار كاتبا توجد وجودا متاخرا عنه بالزمان وبالطبع فكيف يغير الوجود السابق
الذي كان للانسان هو بعينه وجود الكاتب ثم اذا زال الانسان
يبقى وجود الانسان بعينه حتى يكون وجودا واحدا تارة وجود الانسان
وتارة وجود الانسان والكاتب ثم بعد وجود الانسان فقط كما كان
اولا فيتوارد الموضوعات على وصف الوجود وهذا الى لطف نظرة

(في الهامش: وجد الكاتب صح)

العقل

العقل كيف واذا لاحظ العقل او بين بينهما علاقة المادة
والصورة ثم زال احدهما مع بقاء الاخر يجزم بتلك الملاحظة بان
الباقي هو الموصوف والزائل هو الصفة وتمثل ذلك به بعض
الافاضل على ان الامر الثابت في الجسم بعد طريان الانفصال
هو المبعوث بالصورة حتى يثبت كونه هيولى ثم كيف يثبت
الوجود الذي هو من المعقولات الثانية ثابتا باقيا له مع اختلاف
المعروضات ولو جاز ذلك لم يتم بطلان قول من ذهب الى
ان العلم هو اتحاد العالم بالمعلوم لجواز ان يصير النفس متحدة بحسب
الوجود بالمعلومات ثم اذا زال عنه يصير كما كان واستحسان
التركيب الاتحادي بمجرد اصطلاح جديد مخالف لما اصطلح عليه
القوم ولا يخفى ركاكته وما ذهب اليه مخالف لما اطبقوا عليه من
ان المادة والصورة لا يحملان على المركب منهما وانما يحمل عليه
الجنس والفصل واعترض عليه اما اولا فلانه لو صح ما ذكره
لزم ان لا يكون الطفل والشباب والشيخ موجودا واحدا وصح
ان يقال زيد كان موجودا ولم يكن الشاب موجودا واذا صار
الشاب يوجد وجودا متاخرا عنه بالزمان والطبع فكيف يغير الوجود
السابق الذي كان لزيد هو بعينه وجود الشاب ثم اذا
صار الشاب شيخا فيبقى وجود زيد بعينه حتى يكون واحد بعينه
تارة وجود زيد فقط وتارة يكون وجود زيد والشباب معا
ثم يصير وجود زيد فقط فيتوارد الموصوفات على وصف الوجود
وهكذا انساق الكلام الى اخر ما ذكره لكن لا خفاء في ان
الطفل والشباب والشيخ شخص واحد موجود بوجود واحد اقول
الذي هو موجود واحد هو ذات زيد المستمر مع وجود مفهوم ا

(في الهامش: ف — شابا وجد صح)

الطفل والشباب والشيخ واتي ذلك المفهومات مع زيد
بالعرض فوجود زيد منسوب اليها بالعرض فليس وجودها بعينه
عين وجود زيد بل هو وجود مستفاد عنه كما في الكاتب بعينه من
غير تفاوت والشبهة انما نشأت من اشتباه المفهوم بما
صدق عليه وليت شعري ما الفرق في هذا الحكم بين الكاتب و
اللاكاتب وبين الطفل والشيخ والشباب حتى استدل
على الثاني دون الاول بالثاني في كلام المعترض واما ثانيا فلان ما
ذكره مبني على توهم ان الوجود وصف وارد على الموجود بالفعل
حتى وجد زيد كان وجوده واردا عليه بالفعل ثم اذا صار عين
الكاتب صار الوجود الذي كان واردا على زيد وحده سابقا
واردا عليهما مع وليس كذلك اذ لا ورود للوجود على الموجودات
اصلا كما سبق تحقيقه في مباحث الوجود بل هو معنى بديهي ينتزعه
العقل من الموجودات ويضيف اليها فاذا وجد زيد وليس كاتبا
ينتزع العقل منه هذا المعنى ويضيف اليها واذا صار عين الكاتب
ينتزع منه هذا المعنى المضيف اليها وبلا تجدد في ذلك ولما لم
يكن الوجود امرا حاصلا بالفعل سقط جميع ما بني على ذلك اقول
لا يذهب من يستحق الخطاب التوهم المذكور والتحقيق ما يجيء منه بما
ذكره فانه لو كان للوجود فرد ثابت يعبر تارة بوجود زيد واخرى
وجود زيد والكاتب صح القول بانه واحد في الوجود فان وجودهما
مع ولما لم يكن كذلك بل كان امرا اعتباريا لا وجود له في نفس الامر
اصلا على ما ذهب اليه هذا المحشي وتارة ينتزع العقل هذا المعنى
من زيد وحده وتارة من زيد والكاتب لا يظهر اتحادهما اصلا
وقوله اذا صار عين الكاتب ان اراد عينه بحسب الحقيقة فهو غير

انما هو

مسلم بل هو اول المسئلة وكيف يتوهم انه اذا صار زيد كاتبا ما
اصلا يتوجه الى الكاتب ان اراد انه يعبر عنه بجد معه اتحاد
اعتباري فهو الذي يدعيه ويطلبه وانت تعلم انه ليس في كلامه
تحصيل معنى اتحاد زيد والكاتب في الوجود فضلا عن اثباته
ثم قال واما تسميته هذا النحو بالتركيب الاتحادي اصطلاح جديد
فلا شبهة فيه ويدل على ذلك قول المحشي وليس ولكن ركاكته
غير خفي فان هذا الاسم ملائم هذا المعنى غاية الملائمة اذ المسمى
واحد في الخارج مركب في الذهن وفي هذا الاسم الاشعار
بالجهتين اقول لا ريب ان التركيب بالمعنى المعهود والاتحاد
متغايران والاتحاد دينا في ذلك وحاصل ما ذكره الان انه
مركب في الذهن بسيط في الخارج فليسم تركيبا ذهنيا كما هو
مصطلح القوم فان تغيير الاصطلاح المشهور الى ما توهم امرا غير
صحيح ركيك جدا وهذا كما اصطلح بعض الصوفية على التعين
والاطلاق والهوية واللاهوية ثم قال واما ثانيا فلان
مخالفة ذلك لما اطبق عليه القوم من ان الاجزاء العقلية من
حيث انها اجزاء غير محمولة مع اذ لا يلزم من كون المادة متحدا في
الخارج مع التركيب ان يكون محمولا من حيث انها جزء له كيف
وهي من حيث انها جزء والجزء الاخر امر خارج عنها ولهذا
الاعتبار لا يصح حملها كما هو غير مرة وصحة حملها عليه من حيثية اخرى
وهي ان يوجد مطلق لا بشرط خروج الجزء الاخر عنها اقول
المادة من حيث انها مادة جزء فقط وقد اعترف بانها بهذه
الحيثية لا يصح حملها بل انما يصح حملها من حيثية اخرى فالواجب ان
يقال المادة لا تتحد مع الجسم وانما يتحد الجنس كما ذكره وهو ان المادة

ذكر القوم فان ما

غير محمول وما سواه ان المادة من حيث انها مادة جزؤ وما ذكره مشعر
بان المادة متحدة مع الهيئة لكن لا يحمل عليه من حيث الجزئية بل من حيث
الاطلاق وهو من حيث الاطلاق ليس مادة ومن حيث انها ما
دة جزؤ فقط ثم حاصل ما حققه ان الانواع الحقيقية كلها بسائط خارجية
ومركبات ذهنية فاجزاء الترياق مثلا اذا امتزجت وحصل الصورة
النوعية الترياقية يصير متصلا واحدا انعدم تلك الاجزاء ويحدث
الترياق الذي هو متصل واحد بسيط في الخارج ولعل ذلك محالا
يقول به من له ادنى بصيرة ثم اني قلت في تجريد الحواشي ان كون الاجزاء
العنصرية غير موجود في المواليد الثلثة غير ما ذكره مخالف لما حققه
الشيخ وغيره من المحققين بل نقل الشيخ هكذا وقال ولكن قوما من قرب
زماننا احدثوا مذهبا عجيبا غريبا وقد بالغ في رده حيث قال لو كان
هذا الرأي حقا لكان المركب اذا سلط عليه النار فعلت فيه
فعلا متشابها فلم يكن الفرع والاحمق يتميزه الى شيء قطر متبخر لا
لا يثبت على النار الى شيء ارضي لا يتقطر ويبين اللزوم بكلام
طويل واعترض عليه بان ما ذكره ههنا هو ان العناصر ليست
حاصلة بالفعل في المواليد الثلث وما رده الشيخ هو عدم بقاء العناصر
في المزاج قبل صيرورته مواليد فانه قال لكن قوما احدثوا من قرب
زماننا مذهبا عجيبا غريبا وقالوا ان البسائط اذا امتزجت وانفعل
بعضها من بعض ادى ذلك الى ان تخلع صورها فلا يكون للواحد
منها صورته الخاصة وتلبس حينئذ صورة واحدة فيصير لها هيولى واحدة
وصورة واحدة فمنهم من جعل تلك الصورة امرا متوسطا بين صورها
ويرى ان الممتزج يستعد بذلك لقبول الصورة النوعية التي للمركبات
ومنهم من جعل تلك الصورة صورة اخرى هي صور النوعيات

وجعل

٥٦ وجعل المزاج عارضا لا صورة له ولو كان هذا حقا لكان
المركب اذا تسلط عليه النار الخ وهذا الكلام تصريحه يدل
على ان هذا المذهب غريب هو ان هذه العناصر بعد الامتزاج حدة و
انفعال بعضها عن بعض تخلع صورها وتلبس صورا او صورة وا
يستعد بذلك لقبول الصورة النوعية للمركبات فمقتضى
هذا المذهب لا يكفي المزاج لان يستعد به المادة لقبول النوعية
التي للمركبات بل لا بد من خلوص صورا وصورة واحدة لتتم
استعداد قبول صور المركبات والشيخ انكر ذلك عليهم و
ذهب الى ان العناصر الممتزجة لا يحتاج الى صورة اخرى لقبول
صور المركبات وليس في كلامه هذا دلالة ان المذهب الغريب
هو ان الصورة العنصرية غير باق فيه في المواليد الثلثة كما حسبه
هذا القائل كيف والشيخ استدل على عدم بقاء البسائط
العنصرية فيها ببيان واضح سنشير عنه في بحث المزاج فحمل كلام
الشفا على ما حمله عليه هذا القائل دليل واضح على صدق ما افاده
انفا من انه ليس ممن يؤمن بما في الشفا اول هذا المذهب
المستحدث على ما صرح به الشيخ ولعله هذا القائل انما هو ان البسائط
اذا امتزجت ادى ذلك الى تخلع صورها فلا يكون للواحد منها
الصورة الخاصة وتلبس حينئذ صورة واحدة فيصير لها هيولى
واحدة وصورة واحدة ثم ذكر ان بعض اصحاب هذا المذهب
جعل تلك الصورة امرا متوسطا بين صورها ذات الخمسة
اي صورها العنصرية ويرى ان تلك الصورة سبب لاستعداد
الممتزج لقبول الصورة النوعية للمركبات وبعضهم تلك
الصورة صورة اخرى هي صور النوعيات اي انواع المركبات

ثم قال ولو كان هذا الرأي لكان المركب اذا تسلط عليه النار
فحللت فيه فعلا متشابها الى الاجزاء ما ذكره فليس هذا الرد باحد
المذهبين اللذين هما شعبتان من المذهب المستحدث بل هو رد لاصل ح
المذهب المستحدث وكيف توهم ذلك مع ان العبارة تنادي على
ما ذكرنا فانه سمى اصل المذهب غريبا عجيبا ولعل المذهبين عن
اصحاب هذا المذهب والرد مشترك لانه وارد على اصل هذا المذهب
وقد صرح الشيخ في هذا الفصل مرارا بالخلاف بما يوهم هذا القائل
حيث قال اذا كان كل جزء منه كالاخر تساوى الاستعداد
في جميعه وان اختلف فعسى ان يكون اختلافه بالاشد والاضعف
حتى كان بعض الاجزاء اسرع استعدادا وبعضها ابطا
استعدادا ومع ذلك فان كان يكون ذلك فيها وهي طبيعة
صورة واحدة لا تمايز منها بل لا بد من ان يرد ذلك التمايز لاجل
اما ان يكون بامور عرضية او صور جوهرية فان كان امورا عرضية
فاما ان يكون الاعراض التي يلزم طبيعة الشيء او من الاعراض
الواردة من خارج فان كانت من الاعراض التي يلزم طبيعة
الشيء فالطبايع التي يلزمها اعراض مختلفة وان كانت من الاعراض
وردت عليها خارج فاما ان يكون تلك الاجزاء الارضية مثلا
يقتضي في كل شيء في ذلك التركيب ان يكون اذا امتزجت يعرض لها
من خارج داما مثل ذلك العارض او لا يقتضي وحتى ان يكون
لها عند الامتزاج خاصة استعداد لقبول ذلك او خاصية استعداد
لحفظ ذلك ليس في تلك بغيرها ذلك الاستعداد اما ان يكون اراه
جوهريا فتمايز بالجوهر فيكون البسايط متمايزة في المركب بجواهرها
وامراعرضا فيعود الكلام من راس واما ان لا يكون الاجزاء

الاجزاء

ارضية مثلا يقتضي في كل مركب مثل ذلك التركيب ان يكون اذا
امتزجت يعرض لها من خارج بل ذلك بل يتفق في بعضها اتفاقا ولو كان
كذلك لكان ذلك بالاقل ولم يكن مثل هذا التركيبات موجبا للاكثر
التميز وكان يمكن ان يوجد من اللحوم لحم من نوعه يعطر كله او رطب
ولا يتقطر وكذلك كان يجب ان لا يكون معظم الحيوانات والنباتات
ما فيها مادة واتفاق مادة اعني انها المتحلل الرطب والعاد اليابس
ثم لننظر ان هذه العناصر اذا اجتمعت فما الذي يبطل صور الجوهرية
للاخر اما ان تنظر ان النار مثلا يبطل صورة الارض منها او شيء
خارج عنها يكون ذلك الشيء من شانه ان يبطل صورتها اذا اجتمعت
فان كانت النار يبطل صورة الارض فاما ان يكون مبطلة و
لصورة الارض ونا ريتها موجودة او مبطلة ونا ريتها معدومة فان
ابطلت والنارية معدومة فيكون ابطالها لصورة الارضية بعد
عدم النارية ونا ريتها في هذا الموضع انما هو ايضا بسبب الارض والكلام
بعينه فيكون الحاصل انه لما عدمت النارية والارضية ابطل احدهما
صورة الاخرى وهذا محال واما ان يكون شيء آخر من خارج هو الذي يبطل صورة
كل منهما اذا اجتمعت فان كان يحتاج في ابطال الصورة النارية
مثلا واعطاء الصورة الاخرى الى الارض والارض موجودة او المعدومة
قد دخلت الارض في هذه المعونة عاد الكلام من راس وان كان
لا يحتاج فلا تحتاج الى المزج في سبب الصورة النارية واعطاء الصورة
الاخرى بل البسيط يجوز ان يكون عنه الكائنات بلا مزاج واما الاستحالة
فلا يلزم فيها مثل ذلك فان النار مثلا اذا كانت عليه ليسخن مادة الارض
بالفعل فيكون فكانت عليه نار بالفعل ويسخن بسخونته موجودة فيها
وان استعصت لطبعها ايضا يقبل البرودة بمادتها عن الارض

بالفعل فيكون فاعلة بهيئته ومنفعلة بمادة ويكون المادة عند
ما يفعل في المادة موجودة والمادة عند ما ينفعل موجودة فلا يعرض فيها
هذا الشك هذا كلامه ثم اورد شكا على ذلك وهو انه اذا كان جوهر
البسائط ما فيه في الممتزجات وانما يتغير كالاته فيكون النار موجودة
ولكنها معتبرة قليلا والماء موجود ولكنه مسخن قليلا ثم يستعد المزاج
صورا زائدة على صور البسائط ويكون تلك الصور ليست من صور التي
لا يسري في الكل فكانت هذه الصورة سارية في كل جزء فكان الجزء
الموجود من الاسطقسات في المركب هو نار مستحيلة ولم يفسد قد
اكتسب صورة اللحمية فيكون من شان النار في نفسها اذا عرض لها
نوع من الاستحالة ان يصير لحما وكذلك كل واحد من البسائط فيكون نوع
من الكيف المحسوس احدث حدود البسائط المتوسط فيه بعد الاجسام
العنصرية لقبول اللحمية ولا يمنعها من ذلك صورها كما لا يمنع صحة
صورة الارض في الجزء المسخن ان يقبل حرارة متصعدة ليكون من
من شان البسائط ان يقبل صور هذه الانواع وان لم يكن تركيب بل
استحالة فقط فلا يكون الى التركيب المزاج حاجة فاجاب عن ذلك
اما اولا فبانه ليس اعتراض هذه الشبهة على احد المذهبين اولى من
اعتراضها على الاخر فان صاحب المذهب الصحيح الصحيح ايضا يرى ان اجتماع
العناصر شرط في حصول الصور للمركب بسبب ما يقع منها من الفعل و
الانفعال وانها لا يعرض لها الفعل والانفعال في كيفياتها ما لم يعرض لها
ان يخلع صورة ويلبس صورة ولولا ذلك لما كان لتركيبها فائدة
وادا ركيبا ما يقع فيها تغير في كيفياتها بالزيادة والنقصان
حتى يستقر على الاول والذي هو المزاج يحدث صورة اخرى يستعد ما يسبب
المزاج ولا يكون ما بطرانه وارد بعد المزاج الا الكسي لها في كيفياتها

يجب

يجب ان تلك الاستحالة اذا عرضت للموجود منها قبل الموجود
وحده تلك الصورة وان كان لا يقبلها لان تلك الصورة الا استحالة
يستحيل فيها الا بان يصغر اجزاؤها ويتجاور فاعلة ومنفعلة على
اوضاع مخصوصة وان يكون تلك الصور مستحيلة ان يستحفظ الا
بتلك المجاورة وان الصورة لا يحل المادة ولا يحفظها او غيرها من
العلل والمعاون فهو جواب مشترك الطائفتين فما على انه يستحيل ان
يكون المحدود لحتاج اليها في الراي في مسه المادة لقبول الصورة التركيبية
لا يحصل ولا يبقى الا بالمزاج فهذا هو الذي يجب ان يعقل من وجود البسائط
في المركبات وقال في الفصل السابق عليه قال المعلم الاول لكن
الممتزجات ما سه بالقوة التي يعتبر في الانفعالات التي يكون للمادة وفي
في ذاتها فان الرجل انما اراد ان يدل على ان يكون لها مع انها لا يفسد
وانما يكون ذلك اذا بقيت لها قوتها التي هي صورتها الذاتيات
واما القوة التي بمعنى الاستعداد فانما يكون مع الفساد والرجوع الى
المادة او قد يكون مع الفساد فانها لو فسدت ايضا لكانت ما سه
تلك القوة فان الفاسد هو بالقوة الشيء الذي كان اولا ثم شنع
على المفسرين بعد هذا في هذا الفصل فقال واما المعلم الاول فقال ان
قواها لا يبطل وعني بها صورها وطبايعها التي هي مبادي هذه الكمالات
الثابتة التي اذا زال العايق منها صدرت عنها الافعال التي
يجب هولاء جعلها صورها وطبايعها التي انه بمعنى القوى الاستعداد
ثم قال مستبينها ان نشرح عن الذي يحومون حوله ولا يدركونه وهو ان
لكل من الاسطقسات صورة جوهرية هو بها ما هو ويتبعها كمالات من
الكيف والكم والاين وتلك الصورة غير تلك التوابع وهي ما فيه مستعد لها
وهي التي يرد تلك التوابع بعد زوالها بسبب القاسر ويحفظها عليه ثم قال

واذا قدمنا هذه المقدمات فنقول ان الطبيعة المائية محفوظة في الممتزج
واما الكيفيات فهي منتقضة لا باطلة بطلانا تاما فهذا القدر هو
القدر من الاستحالة التي توجبها المزاج فيكون الكمالات التي لكل نوع
من العناصر مفقودة بالفعل موجودة بالقوة القريبة كقوة النار على الصعود
فيكون كل اسطقس من جهة نوعه انه مثلا جسم طبيعي بصفة ومن جهة
كماله الثاني انه مثلا بارد بالفعل ركن من اركان العالم كالماء ومن جهة
انه انكسر بالمزاج اسطقس في المركب هذا كلامه وهذا الفاضل مشحون
بالتقريع والتشنيع مما على ذلك وقد نحسنا نقل عباراته اعانة للناظر
فان كل احد يتيسر له مراجعة لذلك الكتاب لما لقلة عنده او لطوله واستشاره
ولتعجب المطلع في جراة هذا القائل واحترازه ونسبته الى الشيخ اثبات ما
رهن الشيخ على نفيه وانكاره ثم ما ادرك في الهواء والمراء ونسبته الى ما
هو تو هم الا هو منه بريء ونعلم انه انما اوقعه فيما توهمه من تبين دعوى الشفاء
وليته لم ينسبه الى غيره وادعى انه تحقيق فاز به وفات عن غيره من الحكماء
كما في اتحاد النفس والبدن وغيره من النظر نعوذ بالله من شره ورانفسنا
وان نقيم نورا الاولية العقلاء ونسبه الاكياء فان الفضل بيد الله
يؤتيه من يشاء هذا وقال الشيخ في الحكمة العلائية في بحث المزاج اين
جسمها چون با یکدیگر کرد اند بر این کیفیتها در همدیگر فعل کنند پس
بر چیزی میان این کیفیتها حاصل شود اید همه یکسان سرد و گرمتر شود
و گرم و سرد تر شود و همچنان خشک و تر انگاه بر حدی بایستند که آن
حد را مزاج خوانند واما صورتهای ایشان بر جای باشد و تباه نشود که اگر
آن صورتها تباه شدی رفا دبودی به مزاج پس قوتهای اصلی باقی بود
و این کیفیتها بر گردد و این قوتها که حکیم بزرگ گفته است که باقی بود نه
نه قوة الفعل خواسته است چنانکه کم و ایشان پنداشته اند که

قوتها

قوتهای فعلی زیرا که قوتهای انفعالی خود همیشه بجای بود
اگرچه فساد پذیرد جسم ارکان ماندن این قوة آن خواسته است
که مزاج فساد نبود واگر قوة انفعالی بودی در قوة شاید بودن
بودی چه دلیل آن بودی که فساد نیفتد و ملک نایل آن بودی که فساد
افتاده که نشان فساد آتش آن بود که او بقوة باز گردد چون
فاسد شود آتش اندر مزاج و شک نیست که سبب فسادی
کرد آمدن وی بود با ضدی اگر برابر بود هر اندر دیگر فعل کنند
و سر بسر بوند اگر یکی بقوة تر بود دیگر را بخود کرداند پس آنگاه مزاج
نبود که گشتن آتش بود بضد آتش هذه عبارته وقد ذكرت في
تجريد الغواشي ان انكار الاجزاء النارية في الياقوت مثلا يجود الاستعاد
ثم انا نسلم لو كانت الاجزاء المائية التي ذكرها غالبة عليها اما لو
كان قريبتان من المساواة فلا نسلم الاستبعاد اصلا اوليس احدهما
غالبا على الاخر عليه بما حتى يفسد صورته بل للقائل ان يقول لم لا يجوز
ان يكون الصورة النوعية الياقوتية حافظة لصورها ومازعمه من ان كل
جزو وان كان في غاية الصغر يكون ياقوتا مخالف لما اطبق عليه الشيخ
وغيره من الحكماء فانهم ذهبوا الى ان صور العناصر في المواليد باقية
واستدلوا عليه بظهورها بالوزن والامتحان كما هو مستقصى في كتبهم
واعترض عليه بان كون الاجزاء النارية ليست حاصلة بالفعل
في الياقوت امر واضح جلي لا ينكره من له ادنى فهم والعجب من ان يجوز
انا نسلم لو كانت الاجزاء المائية غالبة فليس كذلك لان الجزء المائي
الصغير لا يبقى مجاورا الاجزاء الهوائية والاجزاء الارضية يوما او يومين
وكيف يتحلى ودالها والجزء المائي الصاعد مستقلا وله كالابد سنة
او مائتين وليس عدم بقاء الاجزاء العنصرية في المواليد في الا نقض

عليه الشيخ فانه صرح بعدم بقائها فيها كما يستعمل ذلك بعبارة والماظهور
الاجزاء العنصرية بالقرع والانبيق فقد عرفت ان الشيخ ادعى ذلك
في الممتزج قبل قبوله لصور المواليد وذلك طريقه وهذا القائل فيه حسب
ان جميع المواليد كذلك وهو غير مسلم فان امثال الياقوت لا يظهر فيها
بالقرع والانبيق العناصر كما لا يخفى اقول ما ذكره مجرد استبعاد
في مقابلة المنع وفيه قياس حال العناصر في حال الامتزاج على حالها
بدونه على اني ذكرت ما يدفع ذلك الاستبعاد بان يجوز ان يكون
الصورة النوعية الياقوتية حافظة لتلك الصور حال الامتزاج وما يوهم
من ان الشيخ انما ادعى ذلك في الممتزج قبل قبوله لصور المواليد ليس الا
في العبارة من سائر كلماته فان الممتزج ان لم يكن مزاجه فقد قبل صورة المواليد
من غير مزاج وان لم يتم فليس ممتزجا ولا يمكن احد وجود العناصر فيه حتى
يثبت وجودها فيه بالقرع والانبيق فان ممتزج لم يقبل بعد صور المواليد
يصلح بقاء العناصر فيه محل نزاع العقلاء حتى يثبت بقاءها فيه بالقرع و
الانبيق ودعوى البداهة فيما ادعاه وانه لا ينكره الا ادنى فهم يقتضي
نسبة عدم الفهم الى الشيخ وغيره من الحكماء والفضلاء ولا يعرف ان
المستقيم اذا انعكس الى المعوج كان معوجا وما ذكره من ان طريق
القرع والانبيق لا يجري في مثل الياقوت لو كان حقا لكان ايرادا على
الشيخ وغيره ولا كلام في نسبة ما يوهم الوهم على ان مادة ما غيرها
كاللحم والعظم وامثالهما كاف في ابطال ما زعمه ثم ذكرت في تجريد الحواشي
ان كون اللحم والعظم وغيرها من الاعضاء موجودة بالفعل في الفرس
امرا ظاهرا وانكار ذلك مكابرة ولا شك ان كل واحد من تلك
الاجزاء واحد شخصي فيكون لحم الفرس مثلا موجودا واحدا بالفعل في نفس
الامر واعترض عليه بان من البين ان كل فرس شخصي واحد من الفرس

واحد من الفرس واحد طبيعي في الواقع لا اضافي ومنع ذلك مكابرة
غير مسموعة فاذا كان واحدا طبيعيا في الواقع لم يكن كثيرا طبيعيا
فيه لما نص عليه بهمنيار من ان كل ما يكون الوحدة فيه بالفعل
يكون الاجزاء فيه بالقوة ويشهد عليه الفطرة السليمة قوله فان
اللحم والعظم وغيرهما موجود بالفعل ان اراد انها موجود في
الخارج فلا شك في ذلك لكن لا يلزم من كون لحم الفرس موجودا
في الخارج ان يكون امرا واحدا براسه يجوز ان يكون بعضا من امر واحد
طبيعي كنصف المتصل الواحد وان اراد ان كل واحد منها براسه
شخص واحد آخر لان المجموع شخص واحد طبيعي فذلك غير بين ولا مبين
ومخالف لمقتضى الفطرة السليمة الصائبة اقول الفرس واحد
شخصي من نوعه ولا اباء في ذلك كون كل عضو منه واحدا شخصيا
من نوعه فانه كما ان كل فرس شخص واحد من نوع الفرس كذلك كل
عظم منه شخص واحد من عظم الفرس كل واحد من لحمه شخص واحد من لحم
الفرس ولا شبهة في ذلك فان موضوع الوحدة والكثرة مختلفان
وهذا كما ان العشرة واحد من احاد العشرة وكل واحد من احاده
واحد من الاحاد وما نقله عن بهمنيار وجعله مما تطابق الفطرة لان
عبارته على ما عندنا هي ان كل ما يكون الوحدة فيه بالفعل يكون
الكثرة فيه بالقوة ومراده ان الماء والنار وغيرهما من البسائط
اذا كان شخصا واحدا بالفعل كان كثرة الاشخاص فيه بالقوة
فانها لم يطرء عليه الانفصال لم يوجد تلك الاشخاص فالوحدة فيه
بالفعل والكثرة بالقوة فانها واحد بالفعل وما كثر بالقوة و
ليس هذا الحكم شاملا للمركبات وكيف يسمع من بهمنيار وغيره
ان الفرس مع اشتماله على الاجزاء المختلفة بالماهية المتحركة بالحركات

المختلفة متصل واحد وتلك الاجزاء غير موجودة بالفعل وما ذكره كي
في حمله العالم الجسماني من حيث المجموع فانه يجوز ان يقال ان ذلك
المجموع عالم واحد من حيث الجملة وكل واحد من اجزائه موجود بالفعل
لكن ليس موجودا برأسه شخصا آخر كما ذكره في اجزاء الفرس وانت
يعلم انه لا منافاة بينه وبين كون كل من اجزاء الفرس شخصا واحدا
طبيعيا من نوعه وكون مجموع تلك الاجزاء شخصا واحدا طبيعيا من
نوع الفرس ولقد العجب حيث قال بعد نقل كلام الجبنار وتشهد عليه الفطرة
السليمة ثم ذكرت في تجريد الحواشي على ما نقل عن المعلم الثاني من ان
الاجزاء التحليلية المفروضة في الكيفية الواحدة التي تقع فيها الحركة انواع
مختلفة انه قد يتوهم ان هناك امرا متصلا واحدا وتلك الانواع اجزاء
فرضية له وهو غير مسلم فان هناك امرا واحدا هو التوسط وهو موجود في بالاسر
كل احد من حدود المسافة ومرتسم في الخيال امر ممتد منطبق على
المسافة وتلك الانواع بمنزلة الحدود المفروضة لا اجزاء مفروضة له
فكيف ولو كانت اجزاء مفروضة لزم تركب الامر الممتد من غير ذي المقدار
وهو سط قطعا انه يدفع ما قيل كيف وقد يتوهم رد مذهب ذيمقراطيس
على خلاف ذلك كما هو مصرح به في كتب الشيخ وغيره من المتقدمين والمتأخرين
واما توهمه من ان الكواكب التي في كرة الثوابت اجزاء فرضية
فهو دعوى من غير دليل ومخالف لقواعد القوم بل الفطرة السليمة كيف
وقد ذهب الشيخ وغيره من المحققين لكل كوكب حركة خاصة على مركزه
فكيف يكون الكواكب المتحركة بحركات متغايرة اجزاء فرضية غير
موجودة بالفعل واعترض عليه من وجوه منها ان الكيفية الواحدة
التي هي مسافة تلك الحركة كيف يتصور ان يكون بالاسر موجودة

[illegible]

في كل حد من حدود المسافة ولا يقول بذلك من له ادنى عقل بل ومنها
ان الاجزاء المفروضة في الكيفية المذكورة هي امور منقسمة يقطعها
المتحرك في ابعاض زمان حركته لا امور غير منقسمة يتلبس المتحرك
في آنات زمان حركته كما حسب ولا يلزم من كونها اجزاء تحليلية
للكيفية المذكورة تركب الامر الممتد من غير ذي المقدار كما لا يخفى ومنها
ان مذهب ذيمقراطيس هو ان الاجسام مركبة من اجزاء صغار
غير منقسمة في الخارج منقسمة في الوهم فيكون تلك الاجزاء عنده اجساما
صغارا ذوات مقادير لقبولها القسمة الوهمية لا اجزاء غير ذوات
مقادير ليرد ما توهمه انه يستلزم تركب الامر الممتد من غير ذي
المقدار ثم ما يدل على ان الثوابت ابعاض للفلك لا انها موجودات
متعددة بالفعل حتى يكون كل منها موجودا واحدا على حدة انه لو
كان كذلك يكون في فلك الثوابت سطوح متعددة مع انه بسيط حقيقي
وهو خلاف ما ذهبوا اليه ومنها انه لا يلزم من كون الكواكب
المتحركة على مراكزها ان يكون موجودا واحدا على حدة لجواز ان يكون
بعض جسم واحد حقيقي متحركا اسرع حركة من بعض آخر كالاجزاء
المفروضة في الفلك فان ما يقرب من المنطقة اسرع مما يقرب من
القطب وبالجملة الاحكام الخارجية كما يتعلق بالاشخاص الموجودة
كذلك يتعلق بابعاض الموجودات الا ترى ان السعفة يجري في جزء
من الجزء والغضروف قد يقع في بعض المتصل الواحد دون بعض آخر
على ان حركة الكواكب على مراكزها انما ذهب اليه بعض والجمهور انكروا
ذلك اقول اما الوجه الاول فمغلطة لاني ذكرت ان الموجود من
الحركة هو التوسط وهو موجود بتمامه في كل من حدود المسافة و
ليس هو ذلك الامر المرتسم في الخيال فهي من اختلاف نسبة ذلك
المتوسط الى الحدود المفروضة والانواع المختلفة هي امور فرضية

انه وليس التوسط منقسما اليها اصلا واما الاجزاء المفروضة
في ذلك الامر الممتد المرتسم في الخيال فهي ايضا امور موهومة لا
تحقق لها الا في الخيال فليس هناك امر موجود في الخارج ينقسم
الى امور مختلفة فظهر سقوط الوجه الاول فاني ذكرت ان الموجود
من الحركة هو التوسط المحقق في حد من حدود المسافة وحمله الذهن
العاقل المميز على وجود الامر الممتد وشنع عليه فظهر سقوط الوجه
الثاني ايضا والوجه الثالث محيط فاني ذكرت ان القوم ردوا
مذهب ذيمقراطيس على ان الاجزاء الفرضية متشابهة في الماهية كما صرح
به في الاشارات وغيره وحمله المعترض على انقسام ذي المقدار الى
ما لا ينقسم اصلا فاورد عليه ما اورد وما استدل به على ان الكواكب
ابعاض فرضية للفلك مقدوح فيه لانه لو اراد ان مجموع الفلك مع
الكواكب فهو الى المسئلة وان اراد ان الفلك وحده او الكواكب
وحده بسيط فتسليمه لا ينفعه وما ذكره من انه لا يلزم من كون الكواكب
متحركة على مراكزها ان لا يكون اجزاء فرضية والاستشهاد في ذلك
بهبوب الرياح على جزء من البحر [illegible] سفينة على جزء من البحر
ساقط لانه اذا تحركت الكواكب على مراكزها يكون لها سطوح ما لعم
وهو ينافي كونه مع ما فيه متصلا واحدا او هناك يفيد ما ذكرناه
سالفا من انه اذا لم يكن السطوح مانعا عن الاتصال والاختلاف
الحقايق ايضا كذلك لا مجموعها فليكن جميع العالم الجسماني
متصلا واحدا وكيف يتقدم ما لا تعضال حتى يستدل به على وجود
الهبوب والرياح اذا هبت على بعض اجزاء البحر وحركت بعضها دون
بعض احدثت السطوح لا محالة فقد خرج تلك الاجزاء عن الوحدة الاتصالية
وكذا السفينة اذا جرت على سطح من البحر والتمسك بها وبالحركة المستديرة
واختلاف اجزائها المفروضة سرعة وبطوا لتشتت اضطراري